

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل القرآن من نصيبنا جميعا وعبادته ربه العالمين

٥٣ - ٥٤



ترجمه کتاب جامع التلخیص فی شرح و تفسیر القرآن

در بیان احوال و مناقب ائمه اطهار علیهم السلام

شرح المسالك

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

دیباچہ از طرف مترجم

خداوند اگر وہی کو پایہ قربت سے اور روحانیوں کو صفائی طہنت انبیاء کو وحی اور الہام سے اور
صدیقین کو کرامت کلام عارفین کو نور معرفت اور عابدین کو سہراۃ عبادت تسبیح کہتے ہیں کہ
ما عرفناک حق معرفتک ہم دور افتادہ جسم کی کثافتوں میں آلودہ وحی کے انوار سے نئے نو
درستی اقوال سے کوسوں دور معرفت سے عریان عبادت گریز ان کیا کہیں ہم نے کچھ جانا
نہ پہچانا نہ اتنی بضاعت کہ کچھ جانیں نہ اتنی محبت کہ کچھ پہچانیں نہ اتنی خراست کہ کچھ سمجھ سکیں
نہ اتنی طاقت کہ کچھ تیرا وصف لکھ سکیں قطعہ میں کیا ہوں اور وصلہ مجھ رو سیاہ کا جو لکھ
سکو نینق صف تیری عز و جاہ کا خاموشی انشاء تو حمد شادقت لا اخصی جب ہو قول شفیع
کناہ کا اور اسی محبت عالم فخر بنی آدم سے صحابہ عت اور اک پر تو جہل کے اور تابعین و تابع
تابعین بوجہ بہتری حال کے اور شہداء البیباں بازی کے اور صلیاں بہت سرفراز کی اگر تیرے صفت
کچھ کہیں تو ممکن ہو تو تیری شان کے مطابق نہ ہو تہنیت ہا پنے کردار شرمندہ اعمال خیر نہایت
نثار عصیان سے سرمست کیا لکھ لکھ کر کیا کھے شعر لایکون الثناء کا کان حقہ بعد از خدا بزرگ

تو ہی قصہ مختصر اسلئے مدیہ درود پیشکش خدام والا مقام اور خلفاء کرام اور اہل بیت
 عظام اور اصحاب اطہار اور آئمہ کبار کے امید و رحمت اور طالب شفاعت ہے شعر خدا را
 رحیمی امینم کہ درویش سرگوت + در دیگر نمیداندر ہی مگر نمیکرد + بعد اسکے خاکسار فقیر
 محمد منیر عفی عنہ خدمتین ارباب دق اور اصحاب شوق کی غرض کرتا ہے کہ جمع فیوض سبحانی
 مورد مراحم نیرانی جامع صفات کمالی مصدر محامد حالی و آلی امام محمد غزالی ہے کی جتنی تصنیفات
 برجستہ ہیں ایک سے ایک عمدہ بہتر اور اعلیٰ اور برتر ہیں خصوصاً تصوف میں جو کتاب
 لکھی ہے گویا موتی کوٹ کوٹ کر بھسکے ہیں چنانچہ احیاء العلوم اور کیمیاء سعادت کو ایک نیا
 جانتا ہے کہ سطر حکلی کتاب میں ہیں اگر توفیق باری یاری دے تو سارا کمال مطالعہ کے بعد مری کی جتنی
 نہیں جیڑھ کی بہت سے کتابیں انکی تالیفات ہیں اور ہر باب سے باریق و باریک و باریک
 کی ہیں کہ جو کچھ سوچنے والا کو جزا نیر و کوسب سے آخر میں انہوں نے ایک کتاب منہاج القلادۃ
 اس فن میں لکھی ہے اور یہ کتاب ان دنوں پہلی کتابوں کا بلکہ تمام انکی تصنیفات کا خلاصہ ہے بعض
 باتیں تو اسمیں ایسی لکھی ہیں کہ کسی تصنیفات میں نہیں پائی جاتیں پہلے یہ کتاب عربی زبان میں تھی مگر
 مصنف نے اسکو فارسی میں بھی ترجمہ کر دیا تھا فارسی میں کئی بار چھپکر اطراف و دیار میں منتشر
 ہوئی اور لوگوں نے بہت خطا اٹھائے کہ چونکہ اسکی فارسی توراتی ہے علاوہ اسکے نسخہ عربی سے کچھ قصہ
 بھی ہے اور اشعار عربیہ مناسباً مگر بالکل درج نہیں کیا اسلئے اسکا فائدہ جیسا چاہے بسا اظہر
 نہ آیا اور اگر علما و دینیات کی کتابیں بان اردو میں تالیف کیں مگر اصل عبادت جس پر آخریت
 حال و مال اسکا ہے اسکو کسی ایک اردو میں نہیں لکھا اسے اس کتاب کا جواب کا ترجمہ اس عاجز نے
 واسطے خدمت برادران دینی کے کیا اور یادتی و ثوق اور اعتماد کے لئے بنایا ناواقفان و غافل

مولوی محمد حسن صاحب مدرسہ اول مدرسہ بریلی سے جو میرے بڑے بھائی ہیں اور گناہ گار
 الہی دوران مولوی محمد یعقوب صاحب سے کہ برادرِ رحم زاد اور زیرِ ستا زادہ یعنی خلفِ رشید جنابِ مستطاب
 مخدومی مخدوم الانام حضرت مولوی ملکوالی صاحب مرحوم کے ہیں ان دونوں سے اسبابِ سببِ تعانت لی چنا
 انہوں نے میرے اصرار کے بموجب وجودِ قلتِ فرصت کے اسکا ترجمہ اصل سے مطابق کیا بلکہ مولوی
 محمد یعقوب صاحب نے کمالِ عنایت و خوشیہ فرمایا خداوندِ کریم انکی اور ہماری سعی کو مشکور فرماو اب
 چند باتیں متعلق ترجمہ کے عرض کرتا ہوں اول یہ کہ رعایت ترجمہ لفظی کی نہیں کی گئی بلکہ جو مدعا فارسی
 میں تھا اسکو اپنی سلیس لہجہ میں لکھ دیا تاکہ مطلب سمجھ میں آئے جسے کہ طرزِ سوال جواب جو مصنف نے ائمہ
 جاکتاب میں رکھا تھا حسبِ قبح و سیاق کلام حذف کر دیا ہے دوم یہ کہ نسخہ عربی میں جو بات زیادہ
 تھی اسکو بھی اس کتاب میں جہاں مصلحت تھی ~~اسے~~ ~~اور~~ ~~جس~~ ~~بتائے~~ ~~شعبہ~~ ~~پر~~ ~~لکھا~~ ~~یا~~ ~~سوم~~
 یہ کہ اشعار مناسب ہر مقام پر خواہ اردو یا فارسی کے ہاؤہ کر دیئے ہیں کہ کیفیتِ مضمون
 کی قطع سے زیادہ لہزید ہو جاتی ہے اور دلچسپ و خوب جماتی ہے علاوہ اسکے نسخہ عربی میں بھی
 ایسا لکھو طور رکھا ہے چہارم یہ کہ جو مقامات مشکل اس کتاب میں تھے انکو مصنف نے کی تصنیف
 سے حاشیہ پر حل کر دیا پانچویں یہ کہ جو فائدہ یا طیفہ مناسب مقام خاطرِ فقیرین ان حضرات کے گذرا
 اسکو بعض جا داخل کتاب کیا گیا ہے غرض محمد اسد کوئی دقیقہ خبی الوسع حلِ مطلب کے لئے توفیق
 و توجہ حضرت مخدومی صوفیوں کے باقی چھوڑا اور نام اسکا سراج السالکین و منہاج العابدین کہا اللہ تعالیٰ بظہیر
 حبیب کریم اسکو قبول فرماو اور طاب لبونکوارہ است و کملک و بنبہ و کمال کریمہ۔ ناظرین سے اس پر
 کہ سہو و خطا سے درگزر فرماوین و راہِ راست سے انتہا تک بظرف غور و تامل ملاحظہ فرما کر خط و اہل
 اور کلمۃ الخیر سے ہم سبکو یاد کریں و نا تو فقیہی الا بالہ علیہ تو کلت و الیہ اُنْتُب ۵۵
 نہیں تو فقیہی کر اللہ ہی اس پر یکتا و کمال کیا اور اسے فیضِ روح و تاجِ ہدایت

جان لو کہ خدا تعالیٰ کی بندگی علم اور عمر کا فائدہ ہے اور ولہیون اور مقبول کا سرمایہ ہے
 اور ساجان بہت کا اصل مقصد بزرگوں کا لباس اور مردان خدا کا پیشہ یہی طریقت ہے اور
 پسندیدہ ساجان بجزیرت اور ذریعہ جہت اور سعادت یہی ہیں عبادت سے چنانچہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ** یعنی جن میں سے تمہارا سونہا کی گزیر میری دوسری جگہ فرماتا ہے **لَا يَحْتَسِبُ**
لَهُمْ أَجْرٌ وَلَا يَسْعَوْنَ ان کے لئے کوئی اجر نہیں ہے اور نہ ہی وہ کوشش کرتے ہیں کہ اپنے لئے کوئی کام کر لیں
 اس سے معلوم ہوا کہ بندہ کو سوا عبادت کے کوئی چارہ نہیں ہے اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر
 اور دیکھا تو معلوم ہوا کہ عبادت کا رستہ ازل سے آخر تک بڑا دشوار اور سخت گزارا اور بڑی
 مسافت پرکتا ہے اور بہت آفتیں اور گھٹائیاں اور موانع پیش آتے ہیں اور دشمن اور راہزن
 لگے ہوتے ہیں اور ہر طرف خطر ہے کہ سب مخالف خفیہ ہلاک کر دے اور بار بار دغا کر کے رہن
 اور اس لئے کہ حال ایسا ہی ہونا بھی چاہیے کیونکہ ہمیشہ کا رستہ سخت ہے اور ایک لے سے دوسرے
 رہا خدا تعالیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہمیشہ کو مکررات اور سختیوں کے درمیان ہے
 اور دوزخ کو آسانی اور خواہش و لذت سے چھپایا ہے اور باوجود ان سختیوں کے
 جو میں بیان کی زیادہ تر مشعلیں ہیں کہ بندہ ضعیف اور رانہ و نہ ارادہ رکھتا ہے اور کام کی
 اور شغل میں شمار و دستِ عمر کوتاہ ہے اور عمل غلیل موت قریب ہے اور غریب و بے شہر
 و صفت کی بہت کم ہے، نتیجہ یہ ہے کہ دید و عدم ہے، پس اگر تو شہ عبادت
 کو جسکے بغیر چاہے ہمیں چھوٹ گیا تو پھر حاصل ہونا ممکن نہیں جس آدمی اسکو حاصل
 کیا تو باسعادت ہے اس لئے کہ اسکو چھوڑا وہ ہمیشہ کو بد بخت ہوا واقعی یہ کام
 بڑا سخت و ترادس میں خطرہ ثابت ہے اسوجہ سے اسکے ارادہ کو نوا لے کر کم ہونے

یہ ساری باتیں
 جو میں بیان کی ہیں
 وہ سب سچ ہیں
 اور ہر ایک پر
 عمل کرنا چاہیے
 ورنہ نجات نہیں

میں اور ارادہ والوں میں اس راہ پر چلنے والے کم ہیں اور جو چلتے ہیں ان میں سے کم مطلب کو
 پہنچتے ہیں اور جو لوگ ان میں سے مقصد حاصل کر لیتے ہیں وہ البتہ خدا تعالیٰ کے اچھے بند ہیں
 انکو اللہ تعالیٰ اپنی محبت اور معرفت عنایت کرتا ہے اور توفیق اور نصرت پر اپنی طرف سے قوت
 دیتا ہے اور انکو اپنی رضا میں بھی جنت عطا فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمکو اور سب جناب کو اس
 کو گو نعمین کر دے تو یہ جیسے عبادت کو ان وقتا کے ہمارے معروض کیا تو انہیں خود تامل سے فکر
 کی کہ اس راہ کو بندہ کیونکر قطع کرے اور ان سے بھاگے۔ وہ بھاگ سکتی ہیں مگر سلاستی کے ساتھ
 اس راہ کو طے کر سکے جیسا علم و عمل والے وحید و قادر ہیں۔ ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے شہادت
 راہوں کے گزرنے والا ہے بلکہ ان مہلکات اور مصائب میں بھاگنے پر خدا تعالیٰ نے
 ہو خدا تعالیٰ سے کوئی ایسا بچاؤ ہے۔ کہہ دیجئے کہ کیا میں اس راہ سے چلتے ہیں تو میری بنا ہی جیت
 یہ یہ معاذہ غیر ضعیف بہت باریک تیرمیان کو برباد کیا ہیں عارفانہ میں ہر جہت سے
 آواز قہقارے سے آواز غرض سننے اور نہ سننے کے جو کچھ بیان پر آیا کہہ سنا لیکن ہم
 تعجب کیا کرتے ہیں اس راہ کے لئے کہ خدا تعالیٰ نے ہم سے یہ بات کہہ دی کہ اللہ تعالیٰ سے
 نے اس کی کوئی تائید نہیں کی ہے بلکہ ہمیں ہر گز تو اس راہ سے گناہ کا کیا ذکر ہے
 شہر مانجی اللہ والی رسول معاذہ میں ان لوگوں کی فکیر ہے انہی میں سے جو دین اور
 عبادت کی فکر کی انکو یہ دیا ہوا اور خدا تعالیٰ سے دعا مانگی کہ ہمیں ایسی کتاب نصیب
 کرنے کی توفیق دے جس سے سب اچھا کریں اور نہ بیکے پہنچنے سے سب کو نفع ہو جو کہ
 خداوند تعالیٰ عا پیر کی قبول کرتا ہے جیسا کہ اس کا قول ہے شہر خدا یا اے اہل
 عرض مطلب ہے بھلا کیونکر کہ ہر دست دعا میں کو نہ دامن ایسا بت کا میری دعا

اسات و اسات
 کے لئے کہی جاتی
 ہے کہ اس راہ پر
 چلنے والے کم ہیں
 اور جو چلتے ہیں
 ان میں سے کم
 مطلب کو پہنچتے
 ہیں اور جو لوگ
 ان میں سے مقصد
 حاصل کر لیتے ہیں
 وہ البتہ خدا تعالیٰ
 کے اچھے بند ہیں
 انکو اللہ تعالیٰ
 اپنی محبت اور
 معرفت عنایت کرتا
 ہے اور توفیق اور
 نصرت پر اپنی
 طرف سے قوت دیتا
 ہے اور انکو اپنی
 رضا میں بھی جنت
 عطا فرماتا ہے۔
 اللہ تعالیٰ ہمکو
 اور سب جناب کو
 اس کو گو نعمین
 کر دے تو یہ جیسے
 عبادت کو ان وقتا
 کے ہمارے معروض
 کیا تو انہیں خود
 تامل سے فکر کی
 کہ اس راہ کو
 بندہ کیونکر قطع
 کرے اور ان سے
 بھاگے۔ وہ بھاگ
 سکتی ہیں مگر
 سلاستی کے ساتھ
 اس راہ کو طے
 کر سکے جیسا علم
 و عمل والے وحید
 و قادر ہیں۔ ان
 کے لئے اللہ تعالیٰ
 نے شہادت راہوں
 کے گزرنے والا ہے
 بلکہ ان مہلکات
 اور مصائب میں
 بھاگنے پر خدا
 تعالیٰ نے ہو خدا
 تعالیٰ سے کوئی ایسا
 بچاؤ ہے۔ کہہ
 دیجئے کہ کیا میں
 اس راہ سے چلتے
 ہیں تو میری بنا
 ہی جیت یہ یہ معاذہ
 غیر ضعیف بہت
 باریک تیرمیان کو
 برباد کیا ہیں
 عارفانہ میں ہر
 جہت سے آواز قہقارے
 سے آواز غرض
 سننے اور نہ سننے
 کے جو کچھ بیان
 پر آیا کہہ سنا
 لیکن ہم تعجب کیا
 کرتے ہیں اس راہ
 کے لئے کہ خدا تعالیٰ
 نے ہم سے یہ بات
 کہہ دی کہ اللہ تعالیٰ
 سے نے اس کی کوئی
 تائید نہیں کی ہے
 بلکہ ہمیں ہر گز
 تو اس راہ سے گناہ
 کا کیا ذکر ہے شہر
 مانجی اللہ والی رسول
 معاذہ میں ان لوگوں
 کی فکیر ہے انہی میں
 سے جو دین اور عبادت
 کی فکر کی انکو یہ
 دیا ہوا اور خدا تعالیٰ
 سے دعا مانگی کہ ہمیں
 ایسی کتاب نصیب کرنے
 کی توفیق دے جس سے
 سب اچھا کریں اور نہ
 بیکے پہنچنے سے سب کو
 نفع ہو جو کہ خداوند
 تعالیٰ عا پیر کی قبول
 کرتا ہے جیسا کہ اس کا
 قول ہے شہر خدا یا اے
 اہل عرض مطلب ہے
 بھلا کیونکر کہ ہر دست
 دعا میں کو نہ دامن
 ایسا بت کا میری دعا

ہوئی اور اپنے فضل سے اسن ہمد کو جلا دیا اور ایسی ترتیب عجیب الہام کی کہ وہ انور کتا بو عنین
 بن پڑی وہ ترتیب جسکو میں بیان کرتا ہوں یہ ہے کہ اول جو چیز بندہ کو خواب غفلت سے جگا دے
 اور اس پر آمادہ کرے اندیشہ بلند ہوتا ہے اور توفیق خاص خداوند ہر چہ کہ بندہ
 اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی عمدہ نعمتوں مثل گویائی و زندگی و قدرت و عقل وغیرہ میں غریق
 جان کر خیال کرے کہ کوئی برائے نعم ہے جسے مجھکو سب سے بچا کر ان نعمتوں میں سلامت رکھا ہے اور
 اس عطا نعمت پر مجھ سے ادائے شکر کا مطالبہ کر گیا اور شکر کرنے میں غفلت کرنا تو سب سے بڑا
 چہین لیو گیا اور مجھکو غذا کر گیا اور اسی بات کے سطرے اسنے رسول بھیجے ہیں اور انہوں نے خبر دی
 میں کہ تمہارا ایک پروردگار ہے قادر اور حی اور عالم اور مرید و متکلم اور حکم کرنے والا
 منع کرنے والا اور قدرت رکھتا ہے اس بات پر کہ اگر تم نافرمانی کرو گے تو عذاب کر گیا اور اگر
 بندگی کرو گے تو ثواب دے گا اور جانتا ہے دلی باؤ نکو اور چہی کا سو نکو اور اسنے وعدہ ہا
 و عید کیا ہے اور توانیں شریعت کے قبول کرنے کو حکم فرمایا ہے جب کہ یہ باتیں
 اسکے دل میں آویگی تب اپنے دل میں ڈر گیا کہ میرا کیا حال ہوگا اور اسوقت بہت
 درد میں مبتلا ہوگا یہاں تک کہ راہ خلاص ڈھونڈے گا جب کوئی رستہ نہ لے گا تو عقل
 کے زور سے سب صنعتوں کو دیکھ کر استدلال صانع پر لا گیا تب البتہ اسکو علم اور یقین
 چہی باتوں کا حاصل ہوگا اور معلوم ہوگا کہ یقیناً میرا کوئی پروردگار ہے جسے مجھکو
 عبادت اور امر و نہی کو فرمایا ہے۔ یہ پہلی دشواری ہے جو بندہ کو عبادت میں پیش آتی
 ہے اور یہ گہائی علم کی ہے پس جب بعلم کوئی صورت نجات کی نہیں تو چار ناچار اس کے قطع کر
 میں ضرور ہوا اور اس کے دلائل کو علماء آخرت سے سیکھنے کا ارادہ کرے جو کہ راہ نما اور چراغ امت ہیں

یہ سب باتیں
 صحیح ہے

یہ سب باتیں
 صحیح ہے

یہ سب باتیں
 صحیح ہے

یہ سب باتیں
 صحیح ہے

یہ سب باتیں
 صحیح ہے

یہ سب باتیں
 صحیح ہے

یہ سب باتیں
 صحیح ہے

شعور چو شمع از پے علم باید کہ اخت + کہ نئے علم تو ان خدا را شناخت منحور دیگر چاہے
 شکست جہل تو تحصیل علم کر + دہستہ طلسم لوح کتاب کا + تاکہ اس منزل کو اللہ تعالیٰ
 کی مدد ملے کرے اور اسکو غیب پر یقین حاصل ہو جسے کہ جان کیو کہ میرا خدا ایک ہے کسی
 شریک کے جسے پیدا کیا اور ظاہر اور باطن سے اپنی خدمت اور عبادت کا حکم فرمایا اور کفو
 گناہ سے منع کیا ہے اور ارشاد فرمایا کہ جو بندگی کرے اسکو ہمیشہ کو ثواب ہے اور جو
 نافرمانی کرے اسکو دام عذاب۔ پس جب اتنی پہچان اسکو ہوگی تو ضرور اپنے مالک کی
 اطاعت میں چست ہو کر عبادت میں متوجہ ہوگا لیکن تیجے جاننے سے اسکو یہ نہ معلوم ہوگا
 عبادت کے فرائض اور واجب کیا ہیں تب اسکو اور علم کی ضرورت ہوگی جب سہر مطلع ہوگا
 یعنی جب جان لیو گیا کہ خدا تعالیٰ ایسا ہے اور عبادت میں فرض واجب ہے تو اب
 عبادت حق میں مصروف ہونا ضرور اسوقت دیکھ گیا آپکو انواع اقسام کے گناہوں میں
 ملوث اور کہیگا کہ میں تو معافی پر مصروف اس ذات پاک کی حضور میں کس طرح حاضر ہوں +
 گناہوں کی حالت کہ سر سر صورت ناپاک اور پلٹے کیونکر عبادت کروں جب تک کہ توبہ کر کے بالکل
 گناہوں سے پاک نہ ہو جاؤں اشعار بندگی سے جو کہ دہان مقصود ہے + حاضری خدمت
 معبود + بندہ جو ناپاک نطفہ سے بنا + اور غلاطت میں گناہوں کی نشاۃ کس طرح اسکا
 دہان ہو کہ حضور + جب تک لیوے نہ توبہ سے طہر + عمر نے توبہ ہمہ جان کندن آپ سرگ
 حاضر غائب از حق بودن + اس صورت میں اسکو گھاٹی توبہ کی پیش ہوگی جب اللہ کی عنایت سے
 اس سے بخوبی گذر جائیگا اور اسکو جیسا چاہیے ویسا ہی قطع کرے گا تو پھر آپکو قابل عبادت
 جانکر ارادہ عبادت کا دل میں ٹھہرا دیگا تب معلوم ہوگا کہ بہت باتیں مجھ کو اس کام سے

اور اگر چاہے کہ
 اس کو معلوم ہو
 کہ اللہ تعالیٰ
 اس کو ہر گز
 فراموش نہ کرے

روکنے والی میں جسوقت اس میں غور و تامل کر کے دیکھئے گا تو چار چیزیں باہر معلوم ہونگی
 ایک دنیا دہری خلقت تیسری شیطان چوتھی نفس۔ پس انکے بغیر دفع کئے اس کام
 میں قدم رکھنا ممکن نہیں اب چار نامہ چار انکے دفع کرنے میں مصروف ہو گا اور یہ سب
 کہا ہو نہیں سخت ہے انکو بھی چار چیزوں کے اختیار کرنے سے ہٹانیکا ارادہ کر گیا پہلے دنیا
 کو چھوڑنا شعر نہایت گل کہتی جاتی ہے زبان ہج سے + قابلِ نظر رہ رنگ گلشنِ عالم
 نہیں + دوسرے خلقت سے علیحدہ ہونا شعر آگاہ اس جہان میں غریب و نادان + جاگا
 رہی اور ہر سے جو موند آنکہ ہو گیا + تیسرے شیطان سے لڑنا۔ چوتھے نفس کو لذات اور
 شہوات سے بچانا اور ڈرانا شعر نفسِ شیطان زورِ بیمار راہ ما + رحمت بادِ شفاعت
 ما + نہیں شیطان سے خفیہ دشمن ہے + نفس سرکش بھی اپنا رنرن ہے + دونوں موزی
 بہت سنگین + راہ بیفائدہ بناتے ہیں + جب ان موانع سے ہٹ کر چار دفع ہو گا تو ہر
 اصلی کام کا ارادہ کر گیا تب بھی اسکو بہت سی چیزیں اس امر سے مانع ہونگی جو کہ غرض اصلی
 سے باز رکھیں اول رزق اس واسطے کہ نفس بیکار نہ ہو کہ مجھ کو بغیر رزق کے قیام نہیں ہو سکتا
 تو نے جو دنیا اور خلق کو چھوڑا تو میرا قیام کس طرح ہو گا شعر شب جو عقدِ نماز می بندم +
 چہ خور و بادادِ فرزندم + دوسرے کار بار کا دوسرہ۔ کیونکہ نہیں معلوم کہ کام کا انجام
 کیا ہو گا اچھا ہو گا یا بُرا اور اس کے دل پر یہ چھا جاتا ہے کہ ایسا ہو کہ کسی بلا میں
 پہنچن تاؤن تیسرے ہر طرف سے مصائب اور سختی کا آنا خاکِ اس شخص کو جو خلق کو
 چھوڑ دے اس واسطے کہ جب انکو چھوڑا اور اُسے علیحدگی اختیار کی تو وہ اسکو ہر طرح کے
 رنج اور تکلیف پہنچائیں گی اور انکی وجہ سے ہر طرح کی مصیبتیں اور تکلیفیں اسکو پہنچیں گی اور

اے ایمان خلیفہ نہیں کیسا کچھ غصہ کھانا ہو گا چوتھے قضا نامی الہی کہ ہر ساعت اور ہر گھڑی
 اس پر بطور امتحان نہی ہی وارد ہو گئی اور کبھی انہیں سے موافق طبیعت کے بھی ہو گئی۔
 اس گہاٹی کا نام عوارض کی گہاٹی ہے اسکو بھی چار طرح سے دفع کرنا ضرور ہو گا یعنی
 پہلے مانع کو خدا پر ہر دسا کرنے سے دفع کرے اس طرح کہ رزق کے باب میں توکل کرے
 کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سے جنون منکان تسمی رزق و دیر رزق
 فی غشاوۃ الجنین + اور دوسرے مانع کو خدا کی سپرد کرنے سے یعنی دوسوہ کے وقت
 یہ سمجھنا کہ سیکر دوسوہ کیا ہوتا ہے جو خدا چاہیگا وہی ہو گا شعر ہر فکر بخیر ذکر خدا
 دوسوہ آ + شرمی ز خدا بدار کین دوسوہ چند + تیسرے مانع کو بلا دین صبر کرنے سے
 اور رضا الہی پر راضی ہونے سے شعر بغیر صبر وقت بلا نمی شاید + بجزر رضا بقضا
 خدا نمی شاید + از انچه رفت قلم سرکش و گردنیا + بردن ردا ز خطا اگر ترا نمی شاید +
 جت باتین اختیار کر کے اس گہاٹی سے بڑھ جائے تو پھر عبادت پر کھڑا ہوا وقت نفس
 کا ہل اور ضعیف کو عبادت اور یاد پروردگار میں اغب اور خوش پائیگا بلکہ نفس مال آرام
 اور غفلت اور جہت اور فضول اور حق اور حرص اور جہل کی طرف ہو گا۔ اس حالت میں ضرور
 کہ کوئی ایسی چیز ہو کہ نفس کو عبادت کی طرف رغبت دلاوے اور شرار و معصیت سے بچاؤ
 اور یہ چیز خوف ورجا ہے یعنی یہ خیال کرنا کہ خدا تعالیٰ نے عبادت کرنیوالوں کو کیسے کیسے
 انعام و اکرام کا وعدہ فرمایا ہے اور گنہگار کو کس کس طرح عذابوں سے ڈرایا ہے
 پس اگر نفس ان سے آگاہ ہو گا تو رجاء و ثواب اور خوف خدا بائسکے لئے عبادت اور ترک
 معصیت کا باعث ہو گا اسکا نام بواعث کی گہاٹی ہے جو اسکو پیش آنی جب اسکو

۱۔ غصہ کھانا ہو گا چوتھے قضا نامی الہی کہ ہر ساعت اور ہر گھڑی اس پر بطور امتحان نہی ہی وارد ہو گئی اور کبھی انہیں سے موافق طبیعت کے بھی ہو گئی۔ اس گہاٹی کا نام عوارض کی گہاٹی ہے اسکو بھی چار طرح سے دفع کرنا ضرور ہو گا یعنی پہلے مانع کو خدا پر ہر دسا کرنے سے دفع کرے اس طرح کہ رزق کے باب میں توکل کرے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سے جنون منکان تسمی رزق و دیر رزق فی غشاوۃ الجنین + اور دوسرے مانع کو خدا کی سپرد کرنے سے یعنی دوسوہ کے وقت یہ سمجھنا کہ سیکر دوسوہ کیا ہوتا ہے جو خدا چاہیگا وہی ہو گا شعر ہر فکر بخیر ذکر خدا دوسوہ آ + شرمی ز خدا بدار کین دوسوہ چند + تیسرے مانع کو بلا دین صبر کرنے سے اور رضا الہی پر راضی ہونے سے شعر بغیر صبر وقت بلا نمی شاید + بجزر رضا بقضا خدا نمی شاید + از انچه رفت قلم سرکش و گردنیا + بردن ردا ز خطا اگر ترا نمی شاید + جت باتین اختیار کر کے اس گہاٹی سے بڑھ جائے تو پھر عبادت پر کھڑا ہوا وقت نفس کا ہل اور ضعیف کو عبادت اور یاد پروردگار میں اغب اور خوش پائیگا بلکہ نفس مال آرام اور غفلت اور جہت اور فضول اور حق اور حرص اور جہل کی طرف ہو گا۔ اس حالت میں ضرور کہ کوئی ایسی چیز ہو کہ نفس کو عبادت کی طرف رغبت دلاوے اور شرار و معصیت سے بچاؤ اور یہ چیز خوف ورجا ہے یعنی یہ خیال کرنا کہ خدا تعالیٰ نے عبادت کرنیوالوں کو کیسے کیسے انعام و اکرام کا وعدہ فرمایا ہے اور گنہگار کو کس کس طرح عذابوں سے ڈرایا ہے پس اگر نفس ان سے آگاہ ہو گا تو رجاء و ثواب اور خوف خدا بائسکے لئے عبادت اور ترک معصیت کا باعث ہو گا اسکا نام بواعث کی گہاٹی ہے جو اسکو پیش آنی جب اسکو

سے کاٹا اور عبادت کی طرف متوجہ ہوا تو پایا آپکو فارغ ہر ایک مانع اور شاغل سے اور
 راغب عبادت پر۔ پس نشاط و رغبت و شوق تمام عبادت میں مصروف ہوا اور اس طرح
 ایک مدت اسی میں مشغول رہا اس اثنا میں ایسی عبادت میں کہ جس کے واسطے اتنی کد و کاوش کی
 تھی اسکو وہ بڑی پیش ہو گئی ایک عجب یعنی خود بینی و دوسرے ریا یعنی نمائش اور ہم
 دو دونوں تمام عبادت کو کہو دیتی ہیں۔ اس گھاٹی کا نام تو ارجح ہے اب آپکو ریا کے
 دفع کرنے کے لئے تو اخلاص یعنی دل سے صرف خدا ہی کی عبادت کرنے کی حاجت ہو گئی
 اور عجب کے دفع کے لئے خدا کے احسان کی یاد کی ضرورت ہو گئی شعر منت منہ کہ خدمت
 سلطان ہمیکم + منت شناس از دیکہ خدمت بدشت + تاکہ جو کام کو سے وہ ضائع نہو
 سلامت ہے۔ جب اس سے فارغ ہو کر عبادت کر گیا تو اب البتہ اسکی عبادت پوری ہو گئی
 یعنی جیسا چاہیے ویسا ہی کام حاصل ہو گا اس واسطے کہ جتنے مانع تھے سبکو دفع کر کے
 مصروف ہوا ہے۔ پس جب کوئی خدمت نہ رہا اور توجہ خدا کی طرف ہوئی تو دیکھ گیا آپکو انوار
 رحمت الہی میں غریق جو اسکو خدا تعالیٰ نے غایت فرمائی ہیں اسوقت میں سب بات کا ذکر
 کہ شکر سے غافل نہو جاوے اور کفران نعمت کر کے مرتبہ بلند اور مقام صلحا سے گرجا کہ مسجد
 کا منصوب ہو۔ یہاں پیش آدگی اسکو گھاٹی حمد اور شکر کی۔ جب آدمی شکر کر کے اس سے فارغ ہو گا
 اور اپنی طاقت کے موافق حمد کئے جائیگا تو نہوڑی مدت کے بعد دیکھ گیا آپکو میدان شوق
 اور محبت الہی میں پہرنا ہوا اور دامن سے رضا اور انس کے باغ میں پہنچا ہوا اس طرح کہ خلعت انعام
 انور دی دبر ہو گا اور تاج اور اکرام سر دی ہر سر اور اسکا حال ایسا ہو گا کہ تن دنیا میں اور دل
 آخرت میں اور ہر وقت غنظر خدا کے پیام کار ہیگا اور دنیا کو نا پاک جانے گا اور خلقت سے

۴
 خدمت حق کی سبقت
 نہو دے یعنی عبادت
 عبادت میں غفلت نہو
 نہو نقصان دہی ہو

ای طالبِ عبارتِ خلاص تجھ کو لازم ہے کہ پہلے علم سیکھے اس واسطے کہ علم مرکز ہے یعنی اسپر و نون جہان کے

[illegible]

کاموں کا مدار ہے اور جان لئے کہ عبادت اور علم دو بڑے جوہر ہیں جنکے سبب تمام
 کتابیں اور سکھانا معلوم کیا اور نبی جنت ماصحوں کی تفسیر دیکھنے اور سننے میں آتی ہیں بلکہ انکے
 سبب اللہ تعالیٰ نے کتابیں اور رسول بھیجے اور زمین و آسمان اور جو کچھ انکے درمیان
 ہے پیدا کیا چنانچہ دیکھو کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ
 سَمَوَاتٍ وَمِنْ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِيَتَلَمَّذُوا
 أَنْ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا**
 یعنی اللہ وہ جسے بنائے سات آسمان اور زمین بھی آتی۔ اُترتا ہے حکم انکے پیچھے تاہم جانے
 کہ اللہ ہر چیز کر سکتا ہے اور اللہ کی خبر میں ساری ہے ہر چیز کی + یہ آیت شرف مسلم
 کے لئے خصوصاً علم توحید کی واسطے کافی و دافی ہے اور دوسری جگہ فرماتا ہے۔
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^{۵۰} یعنی بنے پر یوں اور آدمیوں کو نہیں پیدا کیا
 مگر تاکہ بندگی کریں۔ یہ آیت شرف عبادت اور توجہ الی اللہ کر نیکو کافی ہے چاہیے
 ان دونوں کاموں کو سب سے بڑھ کر جانے کیونکہ علم اور عبادت دونوں جہان کی پیدائش
 کے سبب ہیں پس لازم ہے بندہ کو کہ بجز انکے دوسرا کام کرے اور انکے سوا دوسری
 طرف نظر نہ دے اس واسطے کہ انکے سوا جو کچھ ہے سب باطل ہے جبکہ شرف علم اور
 عبادت کا معلوم ہوا تو اب جان لو کہ علم عمل سے بہتر ہے کیونکہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عالم کی بڑائی عابد پر ایسی ہے کہ جسی میری بڑائی امت پر
 اور فرمایا کہ عالم کی طرف ایک بار دیکھنا خدا کو بہت پیارا ہے ایک برس کی عبادت
 جو نماز روزہ کے ساتھ ہو اور فرمایا ہے اپنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کہ میں کو کھلاؤں

سب سے بہتر بہشتیوں کو۔ یاروں نے عرض کیا کہ ارشاد ہو یا رسول اللہ وہ کون ہیں۔
 فرمایا کہ میری امت کے عالم ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ علم عبادت سے بہتر ہی لیکن بندہ کو علم
 عبادت کے چارہ نہیں اور علم نے عمل سے کچھ حاصل نہیں شعر علم خدا تکہ بیشتر خوانی +
 چون عمل تو نیست نادانی۔ اس واسطے کہ علم مثل درخت کے ہے اور عبادت اسکا پھل
 ہے۔ اگر چہ درخت کو بسبب اصل ہونے کے پہلے پھل پڑتا ہے لیکن نفع پہلے ہی سے
 حاصل ہوتا ہے۔ چمکہ یہ بات معلوم ہوئی کہ بغیر دونوں کے گذارہ نہیں تو ضرور
 بندہ کو دونوں کے حاصل کرنے میں کوشش کرے جیسا حسن بصریؒ نے فرمایا ہے
 کہ علم اس طرح سے حاصل کرو کہ عبادت سے نہ رجحان اور عبادت اس طرح کرو کہ علم
 سے نہ رجحان۔ غرض یہ کہ علم اس طرح حاصل کرو کہ عبادت کو مانع نہ ہو اور عبادت ایسی کرو
 کہ علم چھوٹے۔ جب یہ معلوم ہوا کہ دونوں امر ضروری ہیں تو اب یہ جاننا چاہیے کہ
 علم کا عبادت پر مقدم رکھنا بہتر ہے کیونکہ علم اصل اور راہ نمای عبادت ہی اور اس پر
 سے پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ علم عمل کا امام ہے اور عمل علم کا تابع ہے اور تقدیم
 علم کی عمل پر اور اسکے امام ہونے کے دو سبب ہیں اول سبب یہ کہ عبادت ہو سکے اس لئے
 کہ عبادت نے معبود کو پہچانے نہیں ہو سکتی اور معبود کا جاننا علم پر موقوف ہے اور
 جس معبود کا نام و صفت معلوم نہ ہو اور نہ یہ جانتے ہوں کہ کن باتوں کو اس میں اعتقاد کرنا
 چاہیے اور کونسی باتوں کا اعتقاد نہ کرنا چاہیے تو ایسی معبود کی عبادت کس طرح ہو سکتی
 ہے کیونکہ ایسا بھی تو ہو سکتا ہے کہ نادانستگی کی صورت میں کوئی خبر خدا کی ذات و صفات
 میں ایسی سمجھ لیجاوے کہ وہ حق اور درست نہ ہو تو اس سبب عبادت سر پر ضائع ہو جائیگی

۱۔ اصل یہ ہے کہ علم عبادت سے بہتر ہے لیکن بندہ کو علم عبادت کے چارہ نہیں اور علم نے عمل سے کچھ حاصل نہیں شعر علم خدا تکہ بیشتر خوانی + چون عمل تو نیست نادانی۔ اس واسطے کہ علم مثل درخت کے ہے اور عبادت اسکا پھل ہے۔ اگر چہ درخت کو بسبب اصل ہونے کے پہلے پھل پڑتا ہے لیکن نفع پہلے ہی سے حاصل ہوتا ہے۔ چمکہ یہ بات معلوم ہوئی کہ بغیر دونوں کے گذارہ نہیں تو ضرور بندہ کو دونوں کے حاصل کرنے میں کوشش کرے جیسا حسن بصریؒ نے فرمایا ہے

۲۔ علم کا عبادت پر مقدم رکھنا بہتر ہے کیونکہ علم اصل اور راہ نمای عبادت ہی اور اس پر سے پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ علم عمل کا امام ہے اور عمل علم کا تابع ہے اور تقدیم علم کی عمل پر اور اسکے امام ہونے کے دو سبب ہیں اول سبب یہ کہ عبادت ہو سکے اس لئے کہ عبادت نے معبود کو پہچانے نہیں ہو سکتی اور معبود کا جاننا علم پر موقوف ہے اور جس معبود کا نام و صفت معلوم نہ ہو اور نہ یہ جانتے ہوں کہ کن باتوں کو اس میں اعتقاد کرنا چاہیے اور کونسی باتوں کا اعتقاد نہ کرنا چاہیے تو ایسی معبود کی عبادت کس طرح ہو سکتی ہے کیونکہ ایسا بھی تو ہو سکتا ہے کہ نادانستگی کی صورت میں کوئی خبر خدا کی ذات و صفات میں ایسی سمجھ لیجاوے کہ وہ حق اور درست نہ ہو تو اس سبب عبادت سر پر ضائع ہو جائیگی

پس ضرور ہوگا کہ اُس چیز کو سیکھنی چاہیے کہ جس کا کرنا شریعت میں واجب ہے اور جس کا
چھوڑنا ضرور ہے تاکہ آخر کے موافق بجا لادے اور انتہی سے باز رہے اس واسطے کہ عبادت
کو نہ کر ہو سکتی ہے جب تک کہ یہ نہ جانے کہ عبادت کیا ہے اور کس طرح ہے اور کس طرح نہ کر
ہے اُس گناہ سے کہ جس کا حال معلوم نہ ہو کہ یہ گناہ ہے اور نہ اس سے بچنے کا حال معلوم
ہو پس ضرور ہوگا کہ پہلے عبادت شرعی مثل طہارت اور روزہ اور نماز وغیرہ سے اُن کے
سب احکام اور شرائط کے سیکھ لے تاکہ اُس کے سبب سے عبادت کر سکے اس واسطے کہ اکثر ایسا
ہوگا کہ آدمی کسی ایسے کام کو کئے جاوے جو سنت کا مخالف ہو اور عبادت کا مفید
یا کوئی عبادت میں ایسی مشکل پیش آوے کہ نہ اُس کو خود جانے اور نہ کوئی ایسا شخص
کہ جس سے پوچھے پس خود سیکھ لینا واجب ہوا اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ یہ سب کام
بالن کی عبادت پر موقوف ہیں جو دل کے ساتھ تعلق رکھتی ہے اور جس کا سیکھنا
پر صبر و تحمل و تقویٰ و رضا و صبر و توبہ و اخلاص وغیرہ تاکہ اُن پر عمل کرے
اور اُن کی ضد و نکاحی جاننا واجب ہے جیسا غصہ اور طلال امل اور حسد اور ربا اور کبر اور
عجب وغیرہ تاکہ ان سے بچے اس واسطے کہ تن کا پاک رکھنا اور ظاہر کی عبادت تو ایک حصہ
عبادت کا ہے اور دل کا پاک رکھنا اور اُس کی عبادت بتاؤسے جسے عبادت کہتے ہیں اور ان
چیزوں کا جاننا اور اُن پر عمل کرنا نص قرآنی سے فرض ہے چنانچہ قرآن شریف میں خدا تعالیٰ
فرماتا ہے وَ عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلُوا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ یعنی خدا پر بہرہ و سار و اگر تم
ایمان والے ہو۔ دوسری جگہ فرماتا ہے وَ اشْكُرُوا لِلّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ
یعنی خدا تعالیٰ کا شکر کرو اگر تم اُس کو پوجتے ہو۔ اور جگہ فرماتا ہے وَ اصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ اِلَّا بِاللّٰهِ

۱۔ سنت قرآن و حدیث
۲۔ احکام عبادت
۳۔ عبادت میں غلط فہمیاں
۴۔ گناہ کی عبادت سے
۵۔ توبہ کی عبادت

غفلت اور دھوکا ہے اور نادان عابد دنگو تو بڑی ہی مصیبت ہے۔ اس کے بعد سمجھنا
 چاہیے کہ ظاہر کے علو کو باطن کے علو کے ساتھ ایک علاقہ ہے کہ جس کے سبب اس کو
 اصطلاح ہو جاتی ہے اور انہیں کی وجہ سے دسے فاسد ہو جاتے ہیں جیسے اخلاص اور
 ریا اور عجب اور ذکر منت وغیرہ جو شخص ان اعمال باطن کو عبادت میں نبھانے اور
 ان کی تاثیر کا طریقہ پہچانے اور نہ اس کو ان سے بچنے کی کیفیت معلوم ہو تو ممکن نہیں ہے کہ اس کا
 کوئی عمل ظاہری سلامت ہے۔ پس اس صورت میں اس کے دو نو کام ظاہر اور باطن کے
 خراب ہونے اور بد بختی کے سوا اس پاس کچھ اور باقی نہ رہیگا۔ اسی وجہ سے رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عالم کا سونا جاہل کی نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور بعلم عمل کرنا
 کام کا بگاڑ زیادہ کرتا ہے نسبت آراستگی کے۔ اور فرمایا ہے کہ نیک بخت کو علم غیب
 سے سیکھنا نہیں اور بد بخت کو علم سے محروم کہتے ہیں اور بعلم کی بد بختی کا یہ سبب ہے کہ علم
 نہ سیکھا اور نہ علم کے عمل کیا تاکہ قیامت کو اس کو مفید نہ ہو۔ اسی لئے پہلے زمانہ زاہدوں
 نے علم کے سیکھنے میں بہت مبالغہ کیا ہے اور سب کاموں پر علم کا سیکھنا مقدم کہا اور اس
 کے مدار کا رعبوت کا علم پر ہے اور عبادت کے علم کے ممکن نہیں تو بالضرور علم کا سیکھنا عبادت
 پر مقدم ہے اور دوسرا سبب تقدیم علم کا عبادت پر یہ ہے کہ علم کے سبب خدا تعالیٰ کا ذکر
 زیادہ ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ آپ فرماتا ہے **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ**
عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ یعنی اللہ کے بند و نمین سے ڈرتے وہی ہیں جن کو سمجھ ہے۔
 اس واسطے کہ جب کوئی اس کو نہ پہچانے جیسا چاہیے تو ہرگز اس کے موافق اس کی تعظیم نہ کرے گا اور
 نہ اتنا ڈرے گا کہ جتنا چاہیے اور اتنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سب عبادتیں علم سے حاصل

۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰

ہونی میں اور ان کے سوا خدا تعالیٰ کی عبادت میں بندہ کو اور کوئی غرض نہیں پس لازم
 ہے راہ آخرت پر چلنے والوں کو کہ علم کو سب چیز پر مقدم جانیں۔ اب یہاں یہ سوال پیدا
 ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر ایک مرد اور عورت مسلمان
 پر علم طلب کرنا فرض ہے تو وہ کونسا علم ہے جسکا حاصل کرنا سب پر ضروری اور توفیق
 اسکی کیا ہے اور بندہ کو کام میں کتنا حاصل کرنا چاہئے اسکا جواب یہ ہے کہ جن علموں کا
 سیکھنا فرض اور لازم ہے وہ تین علم میں اول توحید یعنی خدا کو ایک جاننا دوسرا
 علم شریعت کے ساتھ علاقہ رکھے تیسرا علم شریعت اور ہر ایک کی مقدار کہ کتنا کتنا
 کو سیکھنا چاہیے یہ ہے کہ علم توحید میں اتنا جاننا ضرور ہے کہ دین کے اصول کو پہچان
 اور اصول یہ ہیں کہ آدمی جان لیوے کہ میرا خدا ہے علیم اور قدر اور زندہ اور ارادہ
 کرنے والا اور کام کرنے والا اور سمیع اور بصیر تمام صفات کے کمال کے ساتھ موصوف ہے اور
 حدود سے پاک ہے اور قدانت میں سب محدثات سے علیحدہ ہے اور محمد مصطفیٰ صلی
 علیہ وسلم اسکے بندے ہیں اور رسول اور آخرت کے بیان میں انہوں نے جس چیز کی خبر دی ہے
 وہ سب سچ ہے اور ان کو لازم ہے کہ کسی چیز پر یقین نہ کرے جب تک کہ قرآن حدیث
 میں نہ پادے۔ غرض یہ کہ جس چیز کا جاننا مہلک ہو اسکا جاننا فرض عین ہے اور علم
 میں کتنا سیکھنا فرض ہے کہ اسکے واجبات اور منافی کو جان لیوے تاکہ خدا تعالیٰ کی
 تعظیم اور خلاص و عمل کی سلامتی حاصل ہو جاوے اور اسکا ذکر بلا استیجاب چاہئے تو
 اس کتاب میں آویگا اور علم شریعت میں سے مسقدر کا کرنا فرض ہے اسقدر کا جاننا
 فرض ہو جاتا ہے تاکہ سے خیر نہ کا یعنی ادا ہو سکین جیسا نماز روزہ اور حج زکوٰۃ

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰

۱۵

مثلاً اگر فرض ہوں تو سیکھنا بھی فرض ہے نہیں تو نہیں یہ ہی ہر ایک علم کی مقدار میں
 علون میں سے جتنا جانا فرض عین ہے اور علم توحید کو اتنا جانا کہ بد اعتقاد والوں سے
 جھگڑا کرے اور انکو ٹھنک کر دے فرض عین نہیں بلکہ فرض کفایہ ہے ضروری فقط اس قدر
 جس سے کہ اعتقاد درست ہو جاوے اور ایسا ہی علم ستر کا حال ہے کیونکہ بیان عجائب قلب کا
 بہت ہے اور سبکا جانا بھی واجب نہیں بلکہ اس قدر ضروری ہے جو کہ عبادت میں مفید ہو
 یہاں تک کہ جو چیزیں عبادت میں مضر ہوں اُن سے بچے اور شہار مفید کو مثل اخلاص اور حمد اور
 شکر اور توکل وغیرہ کے حاصل کرے اور علم فقہ کا بھی حال ایسا ہی ہے کہ سب باتیں فقہ
 کی سیکھنا ضروری نہیں جیسا بیع و شرا و اجارہ و نکاح و طلاق وغیرہ ان سبکا جانا فرض
 عین نہیں بلکہ فرض کفایہ ہے پھر اگر کوئی کہے کہ جتنا علم توحید کا سیکھنا فرض ہے ہو سکتا
 ہے کہ ایک فقہ کے مطالعہ میں نئے کسی کی مدد حاصل ہو جاوے تو اسکا جواب ہے کہ سب
 مطلب واضح کر دیا ہے اور اسکی بدولت آسانی ہوتی ہے اور اسوقت علم کا حاصل کرنا
 آسیر بہت سہل ہے لیکن خدا تعالیٰ جس کسی پر اپنا فضل کرتا ہے تو اسکا معتمد و بختا
 شہر جب عزیز و میرا یا م بھلے آئینگے + وصل کی کہات مجھے آپ ہی بتلائیے + جب
 یہ بات جان چکے تو اب جان لو کہ یہ گہاٹی علم کی بہت سخت ہے اور مطلوب سب کے سب
 اور نفع بھی اُسکا ہے مگر اسکا قطع کرنا بہت دشوار ہے اور اس میں خطرہ ہیشمار ہے
 کہ واسطے کہ بہت آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے اس سے منہ پھیرا اور گمراہ ہو گئے اور بہت
 ہیں کہ وہ اسکے قطع کرنے میں مشغول ہوئے اور انکا قدم ڈگ گیا اور بہت ایسے ہیں کہ
 وہ اس میں جبران رہ گئے اور بہت ایسے ہیں کہ انہوں نے تھوڑی مدت میں اسکو حاصل کیا

لے
 فرض عین و کفایہ
 جو ایک آدمی کو دینا
 حد زور یا غلط فہمی
 نہایت مفید ہو
 سب سے زیادہ
 کو کج فہمی سے
 سنا فہم جو جیسے
 مانع کو کون اور
 نہایت سے فہم
 کہ سب سے زیادہ
 ایک آدمی کو کج فہمی
 اور کج فہمی سے
 میں اور کج فہمی سے
 سب سے زیادہ
 لعلات اور کج فہمی
 دین کا نام عارفان
 اسکی تفصیل دینی
 کے معلوم ہوتی ہے

باطن کی ممنوع باتوں کو بھی جنکی تفصیل اس کتاب میں آویگی وہ بیان کیا بہانہ کہ اس علم حاصل ہو گیا اور پھر حجابات کے کرنے کی حاجت تھی اسکو بھی جان لیا جیسے پاکیزہ اور روزہ اور نماز تو اب علم کی بابت خدا کا فرض ادا کیا اور علماء امت محمدی میں ہوا اور اگر اس علم پر جو سیکھا ہے عمل بھی کیا تو علم کی بڑی بزرگی اور نئے اندازہ قدر حاصل ہو گئی اور اسوقت یہ گھاٹی طی ہوئی اور پیچھے چھوٹے اندازہ ثواب حاصل ہوا

لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم
 نہیں ہے نہ رک اور نہ طاقت نہ بجز اللہ بزرگ و بزرگوار

دوسری فصل - توبہ کی کھاٹی کا بیان

طاعت کو علم سیکھنے کے بعد لازم ہے کہ گناہوں سے توبہ کرے اور توبہ کی ضرورت دو چیزوں کے سبب ہے ہر اول یہ کہ عبادت کرنیکی توفیق ہو و اسو اسطے کہ گناہوں کی برائی می کو عبادت سے محروم کرتی ہے اور رسوائی اور خواری کا پھل لاتی ہے کیونکہ گناہوں کی بڑی عبادت کی طرف نہیں جانے دیتی اور گناہوں کا کئے جانا دل کی سیاہی سے ہوتا ہے۔ سچ ہے کہ دل جب سختی اختیار کرنا سے تو گناہ کرنے کی پروا نہیں کرتا اور اگر خدا تعالیٰ کی رحمت شامل حال نہ ہو تو گناہ آدمی کو کفر تک پہنچا دیں شعر رحمت قدم رنج کرے گر تری ادھر یا رہے پھر تو کون ہمار گناہ کا۔ پس کسطح توفیق طاعت کی ہو اس شخص کو جو ہر وقت گناہوں اور برائی کی سختی میں رہے اور ایسے آدمی کو کب رستہ مل سکتا ہے جو گناہ پرست کئے جائے۔ اور کسطح خدا کے قریب ہو سکتا ہے مناجات میں جو گناہوں کی ناپاکی میں بہا ہوا۔ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس وقت بندہ چھوٹا ہوتا ہے تو اسوقت وہ نور ہستے اس سے چھوٹے ہو جاتے ہیں سو سطر کہ اس کے

علم حاصل ہو گیا اور پھر حجابات کے کرنے کی حاجت تھی اسکو بھی جان لیا جیسے پاکیزہ اور روزہ اور نماز تو اب علم کی بابت خدا کا فرض ادا کیا اور علماء امت محمدی میں ہوا اور اگر اس علم پر جو سیکھا ہے عمل بھی کیا تو علم کی بڑی بزرگی اور نئے اندازہ قدر حاصل ہو گئی اور اسوقت یہ گھاٹی طی ہوئی اور پیچھے چھوٹے اندازہ ثواب حاصل ہوا

تہ ہوتے لگتی ہے۔ پس ایسی زبان کو خدا تعالیٰ کے ذکر کی صلاحیت کیونکر ہو سکتی ہے اور گنہگار کو یقیناً عبادت کی بھی توفیق کم ہوگی اور اگر نشانِ یادِ پرہیز و شوارعی سے کچھ عبادت کر گیا تو اس میں کچھ حلاوت اور صفائی نہ ہوگی کیونکہ گناہوں کی خرابی اور توبہ نہ کرنے میں یہ باتیں کہاں۔ کسی نے درست کہا ہے کہ اگر آدمی رات کو عبادت اور دن کو روزہ نہ کر سکے تو معلوم کرے کہ گناہوں میں مقیم ہے انہوں نے ہی عبادت سے روک لیا ہے سو گیا و امن تر نور حقیقت کو حجابِ کس طرح ابر میں خورشید نہ پہنان ہو گا۔ دوسرا سبب توبہ کی ضرورت کا یہ ہے کہ عبادت قبول ہو کیونکہ قرآن مجید فرماتا ہے کہ عبادت نہیں لیا کرتا ہے اور توبہ کرنا گناہوں سے اور اہل حقوق کا راضی کرنا فرض عین ہے اور اکثر عبادت جو بندہ کرنا چاہتا ہے وہ قفل ہے۔ پس جبکہ فرض عین ذمہ پر ہو تو قفل کیونکر قبول ہوگی اور کیونکر ہو سکتا ہے کہ مباح اور حلال کو چھوڑ کر حرام دیے ہی کیا کرے اور کسٹن سے اپنے مالک سے راز و نیاز کرے اور اس سے سب کچھ مانگے۔ جب وہ غلام سے ناراض ہو۔ یہ انکا حال ہے جو گناہ پر اصرار رکھے جاوین اب اگر یہ پوچھو کہ تو خالصہ طرح ہوتی ہے اور بندہ کو کیا کرنا چاہئے کہ سب گناہوں سے پاک ہو جاوے تو جانو کہ توبہ ایک عمل ہے دیکھو اعمالوں میں سے۔ اور غرض اس سے یہ ہے کہ دل گناہوں سے پاک ہو جاوے۔ ہمارے مرشد حضرت شیخ ابوالمعالی نے توبہ کی تشریف میں فرمایا ہے کہ توبہ خدا کے خوف سے ترک کرنا ایسی گناہ کے اختیار کا ہے کہ اس طرح کا گناہ پہلے سے اختیار کو پکے جی سے چھوڑے یعنی یہ ٹھکانے کہ کبھی اسکے گرد نہ پہر و نگاہ۔ پس اگر کوئی

سوال نمبر ۲۱
 مسئلہ: اگر کسی نے زنا کر لیا اور پھر توبہ کر لی تو کیا اس کا جہنم کا اجر ختم ہو جاتا ہے؟
 جواب: اگر توبہ صحیح ہو تو جہنم کا اجر ختم ہو جاتا ہے اور اس کو جہنم کا اجر نہیں ملتا۔

شخص گناہ اس طرح ترک کرے کہ دلہن اس کے یہ ہو کہ شاید پہرہ گناہ ہو جاوے گا تو وہ تائب نہ ہوگا بلکہ گناہ کا چھوڑنے والا کہلاوے گا دوسری شرط توبہ کی یہ ہے کہ ایسے گناہ توبہ کرے جو پہلے اُس نے کئے ہوں اس واسطے کہ اگر وہ ایسے گناہ کہیں کئے ہی نہیں تو تائب نہیں کہلاوے گا بلکہ متقی کہلاوے گا۔ نظر برین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفر سے تائب نہیں کہہ سکتے ہیں بلکہ متقی کہہ سکتے ہیں اسلئے کہ آپ پہلے ہی سے کافرانہ تھی اور حضرت عمرؓ کو تائب کہہ سکتے ہیں کیونکہ وہ پہلے کافر تھے پھر مسلمان ہوئے تیسری شرط توبہ کی یہ ہے کہ جو گناہ اُس نے کیا ہے وہ اُس گناہ کے مثل ہو جس کو یہ چھوڑنا چاہتا ہے اور ممانعت درجہ اور عذاب میں سزا ظاہر کی مشابہت کی ضرورت نہیں مثلاً کوئی باج آدمی جس نے پہلے زنا کیا تھا یا زہر پی کی تھی اگر اپنے اُن افعال سے توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول ہوگی اس واسطے کہ توبہ کا دروازہ کھل رہا ہے بند نہیں ہوا۔ یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ اُس سے اس وقت میں اختیار زنا اور زہر پی کا چھوڑنا ممکن نہیں اسلئے کہ جب قادر زنا وغیرہ پر نہیں ہے تو وہ اس کا تارک بھی نہیں ہے بلکہ عاجز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ وہ زنا اور زہر پی پر قدرت نہیں رکھتا مگر ان دونوں کی مثل پر قادر یعنی جو گناہ کہ درجہ میں زنا کی برابر یا زیادہ ہیں ان سے تارک ہو سکتا ہے مثلاً زنا کی تہمت اور غیبت اور چغلی کہانا کہ یہ اگرچہ زنا سے صورت میں علیحدہ ہیں لیکن بُرائی کی راہ سے درجہ میں برابر ہیں۔ اور گناہ کا درجہ بدعت کے مرتبہ سے کم ہوتا ہے۔ اور بدعت کفر سے کمتر ہے۔ پس جو آدمی زنا اور زہر پی سے اور ان سب گناہوں سے جسکے کرنے سے بالفعل عاجز ہے توبہ کرے تو درست ہے چوتھی شرط توبہ کی یہ ہے

۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۲۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۳۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۴۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۵۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۶۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۷۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۸۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۱۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۲۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۳۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۴۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۵۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۶۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۷۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۸۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۹۹۔ توبہ کا ارادہ کرنا
 ۱۰۰۔ توبہ کا ارادہ کرنا

کہ توبہ خدا کے حکم کی تعظیم اور عذاب دردناک کے ڈر سے کرنی چاہیے۔ دنیا کے لئے یا لوگوں کے خوف سے یا تعریف کی خواہش سے یا فقر فاقہ کے ڈر سے توبہ نہ ہو۔ یہ تین شرائط وارکان توبہ کے۔ اگر انکے بموجب توبہ ہوگی تو البتہ درست ہوگی۔ اب جن چیزوں کے دل توبہ کی طرت رجوع کرتا ہے انکو ٹھننا چاہیے کہ وہ تین ہیں۔ اول یہ ہے کہ اپنے گناہوں کی برائی کو یاد کرے۔ دوسرے یہ کہ خدا تعالیٰ کے عذاب کی سختی یاد کرے جسکے تحمل کی طاقت نہیں رکھتا۔ تیسرے یہ کہ اپنی کمزوری اور کسی بہانہ کا پیش بخانا یاد کرے اور اس طرح سوچے کہ جب تجھ میں آفتاب کی گرمی اور حاکم کے پیادہ کی مار اور چیونٹی کے کاٹنے کی برکت نہیں تو دوزخ کی آگ اور اس کے دربانوں کے گرزوں کی مار اور سانپوں اور بچھوؤں کے کاٹنے کی سہار جو اونٹوں کی گردنوں کی برابر موٹے ہونگے کیونکر ہوگی۔ اگر ان باتوں کا رات دن خیال رکھے تو سب گناہوں کے توبہ خالص حاصل ہو جائے کہ پہر کبھی گناہ کے گرد بھی نہ جاوے اور توفیق اللہ کے ماتہ ہے۔ پس اگر کوئی کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے توبہ شرطین ارشاد نہیں کی۔ توبہ کے معنی پشیمان ہونے کے فرمائے ہیں تو اسکا جواب ہے کہ اول تو پشیمانی پر بندہ کا اختیار نہیں۔ آدمی بہت سی چیزوں سے پشیمان ہونا چاہتا ہے مگر نہیں ہو سکتا۔ اور توبہ کرنے کا اسکو اختیار ہے۔ اور یہ بھی یعنی بات ہے کہ اگر کوئی اس سبب پشیمان ہووے کہ لوگوں میں میرا مرتبہ کم ہو گیا یا کسی گناہ میں مال خراب ہو گیا تو یہ مذمت توبہ نہیں ہوگی بلکہ گناہ ہی ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ حدیث شریف میں جو پشیمانی مذکور ہے اس میں صرف ظاہر کی پشیمانی ہی مراد نہیں بلکہ اس میں کچھ اور بھی شرط ہے یعنی وہ مذمت مراد

اسکے معنی پشیمان ہونے کے ہیں۔ اور یہ بھی کہ اگر کوئی اس سبب پشیمان ہووے کہ لوگوں میں میرا مرتبہ کم ہو گیا یا کسی گناہ میں مال خراب ہو گیا تو یہ مذمت توبہ نہیں ہوگی بلکہ گناہ ہی ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ حدیث شریف میں جو پشیمانی مذکور ہے اس میں صرف ظاہر کی پشیمانی ہی مراد نہیں بلکہ اس میں کچھ اور بھی شرط ہے یعنی وہ مذمت مراد

جو خدا تعالیٰ کی تعظیم اور اس کے عذاب کے ڈر سے ہو جس سے کہ آدمی توبہ خالص کرے
منوجہ ہو جاوے اور جو تین باتیں کہ ہم نے توبہ میں ذکر کی ہیں وہ اس پر حلی ہیں کہ جب انکو
یا ذکر کے نام ہو تو البتہ یہ ناست گناہ کے چھوڑنے کا سبب ہوگی اور اسکا اثر آگے کو
باقی رہیگا اور بالفصل بھی دلیل عاجزی پیدا کر لی گئی ہے اب چیز دیگر شرائط توبہ میں
داخل کیا ہے تہہ اگر کوئی یوں کہے کہ آدمی سے کیونکر ممکن ہے کہ اس سے کوئی چھوڑا
یا بڑا گناہ نہوائے علیہم الصلوٰۃ والسلام باوجودیکہ سب سے اکثر میں انکے باب میں بھی
اختلاف ہے کہ انکو یہ مرتبہ نصیب ہوگا یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ بات محال نہیں
بلکہ ممکن ہے جسکو خدا تعالیٰ نصیب کرے۔ اور توبہ کی شرط نہیں یہ بھی تو ہے کہ آدمی
کوئی گناہ قصد انکرے لیکن اگر ہوئے سے ہو جاوے تو وہ معاف ہے۔ اور یہ بات
جسکو خدا تعالیٰ توفیق دے اس پر بہت آسان ہے مان اگر کوئی یوں کہے کہ توبہ
کرنے سے مجھکو یہ امر مانع ہے کہ دل میں گناہ کر دینا تو ایسی توبہ کر
سے کیا فائدہ ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ ایک شیطان کا دھوکا ہے۔ یہ کس طرح معلوم
ہو کہ دوسرا گناہ کے کرنے تک زندہ رہیگا شاید توبہ کرنے کے بعد ہی مر جاوے اور
دوسرا گناہ کی نوبت نہ پہنچے۔ باقی رہی یہ بات کہ اس بات کا خون ہے کہ دوبارہ
گناہ میں ملوث ہو جاؤں تو چاہیے کہ اپنے دل سے سچی توبہ کر لیوے اور اگر نا خدا کا
کام ہے۔ اگر یہ توبہ تمام ہو گئی تو یہی غرض تھی اور اگر پوری نہ ہوئی تب بھی پہلے
گناہوں سے بری ہو گیا صرف نیا گناہ ہی باقی رہا یہ کتنا بڑا فائدہ ہے۔ غرض کہ
دوبارہ گناہ کے ڈر سے توبہ سے باز نہ رہے کیونکہ یقیناً توبہ کرنے سے دو فائدہ ہیں

۱۔ جو شخص توبہ کرے
۲۔ جو شخص توبہ کرے
۳۔ جو شخص توبہ کرے
۴۔ جو شخص توبہ کرے
۵۔ جو شخص توبہ کرے
۶۔ جو شخص توبہ کرے
۷۔ جو شخص توبہ کرے
۸۔ جو شخص توبہ کرے
۹۔ جو شخص توبہ کرے
۱۰۔ جو شخص توبہ کرے

۱۱۔ جو شخص توبہ کرے
۱۲۔ جو شخص توبہ کرے
۱۳۔ جو شخص توبہ کرے
۱۴۔ جو شخص توبہ کرے
۱۵۔ جو شخص توبہ کرے
۱۶۔ جو شخص توبہ کرے
۱۷۔ جو شخص توبہ کرے
۱۸۔ جو شخص توبہ کرے
۱۹۔ جو شخص توبہ کرے
۲۰۔ جو شخص توبہ کرے

سے ایک ضرور حاصل ہوگا۔ اب گناہوں سے بچنے اور دشمنوں سے چھوٹنے کا طریقہ بیان کیا جاتا ہے واضح ہو کہ گناہیں تین طرح ہیں۔ اول جو بڑا دنیاؤں کا موکا جسکا کرنا ضروری ہے۔ مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ۔ پس اگلا گناہوں کی نجات کی صورت یہ ہے کہ بے چہرین اگر چہ بھائیوں اپنی طاقت کے موافق ادا کر فی چاہیں دوم وہ کہ بندے اور خدا تعالیٰ کے درمیان میں ہے جیسا شراب پینا اور باجو کا سنا اور سود کھانا وغیرہ۔ ان سے باہر آنے کی تدبیر یہ ہے کہ نادام ہو کر بکا ارادہ کرے کہ بہر کبھی ایسا کام نہ کرے گا تیسرا وہ گناہ ہے کہ آپس میں بندوں کے درمیان ہو بڑا سخت اور مشکل ہے اسکی کئی قسمیں ہیں مال میں جان میں آبرو میں تو نڈمی یا عورت میں یا دین میں۔ پس اگر گناہ مال کا ہے مثلاً کسی کا مال ناحق لے لیا جب ہے کہ اُسکو واپس کر دیکو اور نہ ہو سکے تو مالک سے معاف کراؤ اور اگر مالک ہو جو نہ ہو اُسکی روح کے لئے صدقہ کرے۔ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو بہت سی نیکی کرے اور اللہ تعالیٰ سے عاجزی کرنا رہے کہ وہ اپنے کرم سے قیامت کے دن اُسکو خوش کر دیکو اور اگر گناہ جان میں ہو یعنی کسی کا خون کیا ہو اُسکے وارثوں کے پاس جائے تاکہ وہ بدلے لیون یا معاف کر دیون اور نہ ہو سکے تو خدا تعالیٰ سے عجز و انکسار کے ساتھ عرض کرے تاکہ وہ مدد کو راضی کر دیکو۔ اور گناہ آبرو کا یعنی کسی کی غیبت کرنی یا بہتان باندھنا اور گالی دینا وغیرہ۔ پس اُسکا علاج یہ ہے کہ اُپکو اُسکے سامنے جھوٹا بنا دے اور عذر کرے بشرطیکہ اُسکے غصہ کا ڈر نہ ہو اور اگر یہ جانے کہ مسیہ کہنے سے اُسکو اور اُسکے غصہ ہوگا تو خدا تعالیٰ سے اُسکی مغفرت کی دعا مانگے۔ اور تو نڈمی اور عورت کے با

[illegible]

۹۶

میں بہتر ہے کہ ظاہر نہ کرے بلکہ خدا تعالیٰ سے التجا کرے تاکہ قیامت کے دن
 اللہ تعالیٰ انکو راضی کر دیوے۔ اور دین کا گناہ یہ ہے کہ مثلاً کسی کو کافرا یا گمراہ کہہ دیا
 یہ بہت سخت ہے اسوقت چاہیے کہ اُس آدمی کے سامنے آپ کو جو بناوے اور جو سکے
 تو معاف کر اوسے اور نہیں تو خدا تعالیٰ سے بہت سی عاجزی اور نہ است کے ساتھ
 عرض کرے تاکہ خدا تعالیٰ انکو راضی کر دیوے۔ غرض اس سے یہ ہے کہ اپنے مقدر و بھر
 مدعیو کو راضی کرے اور نہ ہو سکے تو راستی اور عاجزی سے خدا کی درگاہ میں عرض
 کرے کہ وہ اپنے کرم سے قیامت کے دن انکو راضی کر دیوے۔ خدا کے فضل سے
 امید ہے کہ بندہ کا صدق اور تضرع دیکھ کر اپنے خزانہ رحمت سے وہ دشمنوں کو
 راضی کر دے گا۔ پس جبکہ اس کہنے کے موافق ان نے عمل کیا اور گناہوں کے چوڑے بنے
 ارادہ مصمم کر لیا تو سب گناہوں سے باہر ہو گیا اور اگر گناہ چوڑے بنے ارادہ کر کے توبہ کر لی
 لیکن جہان میں فوت ہوئی تھیں انکو ادا کیا اور دعویٰ ادا و نکوراضی کیا تو وہ بیشک
 پوچھی جاوے گی اور باقی سب معاف ہو جاوے گی تنبیہ یار و یقین کر لو کہ توبہ کی کہاں
 بہت سخت ہو اور اسکا ڈر بہت بڑا ہے یہاں تک کہ لوگوں نے بیان کیا ہے کہ
 ابو اسحاق سفرائی نے کہا کہ بڑے بزرگوں میں سے تھے وہ زمانے میں کہ تیس برس سے
 میں خدا تعالیٰ سے توبہ نصوح طلب کرتا تھا مگر منظور نہیں فرماتا تھا۔ ایک بار میں نے تعجب سے
 عرض کیا کہ سبحان اللہ تیس برس سے ایک ضرورت کو طلب کرتا ہوں پوری نہیں ہوتی۔
 خواب میں دیکھا کہ کوئی کہتا ہے کہ تو تعجب کرتا ہے اور اس اپنی حاجت کو بہت چوٹی
 سمجھتا ہے نہیں جانتا کہ میں خدا تعالیٰ سے کیا مانگا ہوں۔ میری درخواست یہ ہے کہ

میں بہتر ہے کہ ظاہر نہ کرے بلکہ خدا تعالیٰ سے التجا کرے تاکہ قیامت کے دن
 اللہ تعالیٰ انکو راضی کر دیوے۔ اور دین کا گناہ یہ ہے کہ مثلاً کسی کو کافرا یا گمراہ کہہ دیا
 یہ بہت سخت ہے اسوقت چاہیے کہ اُس آدمی کے سامنے آپ کو جو بناوے اور جو سکے
 تو معاف کر اوسے اور نہیں تو خدا تعالیٰ سے بہت سی عاجزی اور نہ است کے ساتھ
 عرض کرے تاکہ خدا تعالیٰ انکو راضی کر دیوے۔ غرض اس سے یہ ہے کہ اپنے مقدر و بھر
 مدعیو کو راضی کرے اور نہ ہو سکے تو راستی اور عاجزی سے خدا کی درگاہ میں عرض
 کرے کہ وہ اپنے کرم سے قیامت کے دن انکو راضی کر دیوے۔ خدا کے فضل سے
 امید ہے کہ بندہ کا صدق اور تضرع دیکھ کر اپنے خزانہ رحمت سے وہ دشمنوں کو
 راضی کر دے گا۔ پس جبکہ اس کہنے کے موافق ان نے عمل کیا اور گناہوں کے چوڑے بنے
 ارادہ مصمم کر لیا تو سب گناہوں سے باہر ہو گیا اور اگر گناہ چوڑے بنے ارادہ کر کے توبہ کر لی
 لیکن جہان میں فوت ہوئی تھیں انکو ادا کیا اور دعویٰ ادا و نکوراضی کیا تو وہ بیشک
 پوچھی جاوے گی اور باقی سب معاف ہو جاوے گی تنبیہ یار و یقین کر لو کہ توبہ کی کہاں
 بہت سخت ہو اور اسکا ڈر بہت بڑا ہے یہاں تک کہ لوگوں نے بیان کیا ہے کہ
 ابو اسحاق سفرائی نے کہا کہ بڑے بزرگوں میں سے تھے وہ زمانے میں کہ تیس برس سے
 میں خدا تعالیٰ سے توبہ نصوح طلب کرتا تھا مگر منظور نہیں فرماتا تھا۔ ایک بار میں نے تعجب سے
 عرض کیا کہ سبحان اللہ تیس برس سے ایک ضرورت کو طلب کرتا ہوں پوری نہیں ہوتی۔
 خواب میں دیکھا کہ کوئی کہتا ہے کہ تو تعجب کرتا ہے اور اس اپنی حاجت کو بہت چوٹی
 سمجھتا ہے نہیں جانتا کہ میں خدا تعالیٰ سے کیا مانگا ہوں۔ میری درخواست یہ ہے کہ

اللہ تعالیٰ انکو راضی کر دیوے۔ اور دین کا گناہ یہ ہے کہ مثلاً کسی کو کافرا یا گمراہ کہہ دیا

اللہ تعالیٰ بھکو دست رکھے کھو اسی اس آیت کے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ**

و **يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** کا معنی اللہ کو خوش آنے میں توبہ کرنیوالے اور خوش آنے

میں سترہمی والے۔ پس یہ آرزو کچھ چوٹی آرزو نہیں ہے۔ یہاں سے معلوم کرنا چاہیے

کہ یہ بزرگ دین کے کاموں اور دلکی درستی میں اور آخرت کے سامان کا کتنا بندہ بست

کرتے تھے۔ اب جو توبہ کے کرنے سے نقصان ہوتا ہے نہ کو جاننا چاہیے کہ گناہوں کے

سبب شروع میں تو دل سیاہ اور سخت ہوتا ہے اور انجا سکار توبہ کفر تک پہنچی ہے

جس کے سبب ہمیشہ کو بد بخت ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ بھکو اس سے بچاؤ۔ ڈرنا چاہیے کہ

ابلیس علیہ السلام کو ہونا سچا پیسے کہ پہلے انہوں نے گناہ کیا تھا مگر آخر کو کافر

ہو گئے اور ہمیشہ کو ہلاک ہونے والوں کے ساتھ ہلاک ہو گئے۔ اسی غریزہ دار بود کو شکر

کر شاید کہ گناہوں کا اصرار اپنے دل سے اٹھاڑ سکے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ گناہوں کے

سبب سے دل سیاہ ہو جاتا ہے اور سیاہی کی علامت یہ ہے کہ گناہ کرنے سے ڈر معلوم

نہو اور عبادت میں کچھ فرہ نکلے اور نصیحت کی بات دل میں اثر نہ کرے اور نیز لازم ہے کہ کسی

گناہ کو کم نہ جانے اگر آپ موتا ہے کہ کبیرہ گناہ کیا کرے اور آپ کو تائب سمجھے۔ کمیشن

حسن جو کہ ابدال تھے ان سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے۔ میں نے ایک گناہ کیا ہے اس کے

بے چارے چالیس برس سے رو رہا ہوں۔ اُن سے پوچھا وہ کونسا گناہ ہے۔ بانی کیا کہ ایک بار

ملاقات کو میرا بیٹا آیا تھا میں نے اُس کے واسطے پھلی خریدی اور تہہ دہوتے وقت مٹی مہیا

کی دیو آکر لیکر تہہ دہولائے اُس دن سے نادام ہوں کہ لے اجازت میں نہ دوسرے کی چیز

میں کیوں نصرف کیا یہ گناہ ہے جس پر چالیس برس سے رونا ہوں اور کہتے ہیں کہ ایک

میں نے ایک گناہ کیا ہے اس کے
بے چارے چالیس برس سے رو رہا ہوں
ملاقات کو میرا بیٹا آیا تھا میں نے اُس کے واسطے پھلی خریدی اور تہہ دہوتے وقت مٹی مہیا کی دیو آکر لیکر تہہ دہولائے اُس دن سے نادام ہوں کہ لے اجازت میں نہ دوسرے کی چیز میں کیوں نصرف کیا یہ گناہ ہے جس پر چالیس برس سے رونا ہوں اور کہتے ہیں کہ ایک

بزرگ نے کرایہ کے گھر میں بیٹھ کر خط لکھا اور چاکر اس گھر کی دیوار کی مٹی سے خشک کروں دسین خیال کیا کہ یہ کرایہ کا گھر ہے اسکی خاک سے خشک کرنا مناسب نہیں۔ پھر خیال کیا کہ یہ نہوڑی سی بات ہے اسکا مضائقہ نہیں آخر خشک کر لیا۔ غیب سے یہ آواز آئی ہے جو سمجھے ہیں یہ خاک لینی روا + قیامت لو دیکھیں گے اسکی سزا + پس بغیر غافل مت ہو اور اپنے نفس سے حساب کرو تو بہ بین جلدی کی موت کا حال معلوم نہیں کیا تو دنیا کی فریب میں مت آو اپنے باپ آدم علیہ السلام کا حال یاد کر انکو خدا نے اپنی قدرت سے پیدا کر کے بہشت میں رکھا باوجود اس رتبہ کے دیکھ تو انکے ساتھ کیا معاملہ ہو فقط ایک ہی گناہ کیا تھا کہ جسکے عوض میں بہشت میں رہنے دیا۔ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اسی آدم میرا میں کیا ہمسایہ تھا۔ عرض کیا بہت اچھا۔ ارشاد ہوا کہ اسے آدم ہمارے پاس سے چلا جا اور تاج کرامت کا سر سے اتار رکھتا ہے۔ پھر انفران کا کام نہیں۔ کہتے ہیں کہ حضرت آدم دو سو برس تک روئے جب خدا تعالیٰ نے انکی دعا قبول فرمائی اور ایک گناہ معاف کیا۔ یہ حال غیبرون کا ہے جو برگزیدہ ہیں اور ایک گناہ سے زیادہ نہیں کیا اور سپرد و سو برس تک روئے اور توبہ کی۔ پس کیا حال ہو گا ان لوگوں کا جنکے گناہوں کی شمار نہیں سپرد و سو برس کے چلے جانے میں توبہ کا تو کیا ذکر ہے اور اگر توبہ کر کے توبہ دیوے اور دوبارہ گناہ صادر ہو تو چاہیے کہ اسی وقت پہر توبہ کر لیں اور اپنے نفس کو سمجھا دیو کہ شاید آئندہ گناہ کر نیسے پہلے مر جاؤں اسطرح جب گناہ کرتی ہی توبہ کرے اور شیطان بھگائے توبہ کرنی چھوڑی بلکہ جتنی گناہ کرے اس سے زیادہ توبہ کر رہے۔ کسی بزرگ نے قصہ بیان کیا کہ باغی میں غلط کیا جسے باز آ باز آ ہر پنجہ ہستی باز آ + گر کافر و گریہ پرستی باز آ +

[illegible]

این در کہ مادر گم نومید نیست + صد بار اگر توبہ شکستی باز آ + رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ اچھا تم میں وہ آدمی ہے کہ جو گناہ زیادہ کرے وہ توبہ نہیں دے
 کرے اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا خیال کرے کہ فرماتا ہے وَهَنَ تَعْمَلُ مَتَابَعًا اَوْ تَطْلَعُ
 لِنَفْسِهِ ثُمَّ لِيَسْتَغْفِرَ اللّٰهُ لِيَجِدَ اللّٰهُ حَقُّكَ الرَّحِيْمًا لِيَعْنِي جُورُكَى گناہ کرے
 یا اپنا تیرا کرے پھر اللہ سے بخشوا دے ہا دے اللہ کو بخشا مہربان و مہربانہ
 اس سبب کہ حاصل یہ ہے کہ جب آدمی نے گناہوں کے چھوڑنے کا پکا ارادہ کر لیا اور
 خدا تعالیٰ کے حکم کی حالت معلوم ہو گیا کہ اب آئندہ کو گناہ نہ کرے اور خدا رو کو بھی اپنی طاقت
 کے موافق راضی کر چکا اور جو فرض قضا ہوئے تھے وہ بھی اپنے مقدور بہرہ ادا کئے اور
 باقی عمر عجز و نکسار کے ساتھ خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوا پس چاہیے کہ اس مشنوی
 کے بموجب عمل کرے مشنوی پہلے تو غسل کرے ہو و صاف + جامہ زیب تن ہو پھر شاف
 باخشوع و خضوع رکعت چار + پڑھے منہ رکہ زمین پر توامبار + لیک + ماجرا ہو ایسی جا
 کوئی دیکھتے تجھ کو بکے سوا + خاک نہ ہو اور دل غمناک + زخم عصیان سے ہو سینہ چاک
 دلین سو سو طرح ندامت کر + نفس کو گھڑی ملامت کر + اور یوں کہ اسو بصوت بلند
 کیوں ہر اب تو گناہ کا پاب + میں نے تو شوق سے تجھو بالا + تو نے مجھ کو بلا میں کیوں ڈالا
 کیسے کیسے گناہ تو نے کئے + اپنے سر پر یہ بوجھ تو لئے + میری خاطر میں اب ہوا رسوا
 کون سے منہ سے جاؤں شہ + کس گھڑی تجھ کو شرم آدگی + کب کو تیری اکڑ یہ جاو گی
 کس سے کہا یا تجھ کو توبہ + کون سے جی کا ہی تجھے آسیب + تو نے سہا ہے کیا عذاب خدا
 کون اس سے تجھ بچا دیگا + تجھ میں اتنی کہاں کی طاقت ہو + کہ آٹھالیو سے ایسی آفت کو

پانچواں جزا شرارت کی + اپنے اس ظلم سے نہایت کی + آہ غافل تھے خیال نہیں
 سمجھو معلوم اپنا حال نہیں + توبہ کرنے کا وقت آپونچا + در توبہ پہ تو نہیں آتا
 نفس کو اطمینان ملا مت کر + پہر تو منہ پہیر اپنے مطلب پر + یعنی اندوہ دل سے ہو گریان
 آئے اٹھا کر تو ہو کر بونالان + اسی نوازندہ زمان زمین + تیرے در پر ہے بندہ مسکین
 دور در سے تیرے پہر امارا + لیک کچھ بن نہیں پڑا چار + نفس شیطان کی ہو زار و زار
 وہ پہ آیا ہے لے گنا ہو نکا بار + معذرت کے سوا نہیں کچھ زرا + تیرے در کے سوا نہیں فریاد
 مسکرا اعمال پر غور مت کر + کر خدا اپنی مغفرت پہ غور + کون تیرے سوا میری دعا
 کرے جا کر میں مانگوں اپنی مراد + اب حمت سے تو گنا ہو نکو ہو + کرے اب آئینہ مسکرا دلو
 نقش عصیان کا زندگنی بیک + لوح سینہ مسکرا کرے چپ + تیرے الطاف کا بہرہ
 تو مراد نکا دینے والا ہے + جب تک میری جان میں ہو جان + یاد تیری ہے مجھے ہر آن
 یا الہی تو کرو دعا مستجول + بطفیل سول آل بتول + اسکے بعد یہ دعا پڑھے
 اَللّٰهُمَّ يَا مُجَلِّي عِظَائِمِ الْأُمُورِ يَا مُنْتَحِي هَمَمِ الْمَهْمُومِينَ يَا مَنْ
 إِذَا أَسْرَدَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ أَحَاطَتْ بِمَا ذُنُوبُنَا أَنْتَ
 أَمَدٌ خَوْفُ لَهَا يَا سَدُّ خَوْفٍ رَأَيْتُ كُلَّ شَيْءٍ كُنْتُ أَذْخِرُكَ لِهَذِهِ
 السَّاعَةِ فَتُبَّ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّقَابُ الرَّحِيمُ ط ترجمہ و نظم
 ہو کشا لیں تیرے انصاف سے اسے غرور جل + کوئی عقدہ ہو کسی کام میں مالا نہیں
 کون مظلوم کی فریاد رسی کرتا ہے + لطف و احسان کا تیرا ہی دم بہرہ
 کُن سے کر دیتا ہے جو چاہے + تو دم میں ہزون + اسکی تصدیق میں کہتا ہے تو خود کُن فیکون

فوج عسبان نے خدا بانیجھے آکھیرا ہے + کچھ نہیں بنتی ہے پر آسرا اب تیرا ہے
 سب کی شدت میں الہی تو ہی کام آتا ہے + تو ذخیرہ ہے میرا دل میں یہی بہاتا ہے
 توبہ میں کرتا ہوں مقبول ہوا زلف عیم + کیونکہ میں نام خدا یا تیرا ثواب درجیم
 بہرہت سارو اور یہ دھاریے **يَا مَنْ لَا يَشْغَلُهُ سَمْعٌ عَنْ سَمْعٍ**
يَا مَنْ لَا يَغْلِيهِ كَثْرَةُ الْمَسَائِلِ يَا مَنْ لَا يُزِمُّهُ
اِتِّسَاحُ اللَّحَيْنِ وَلَا تَضْبُرُكَ مَسْأَلَةُ السَّائِلِينَ اِذْ قُنَا بَرْدَ
عَفْوِكَ وَحَلَاوَةَ رَحْمَتِكَ اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ترجمہ در اشعار

ایچھا ای چارو در دہان + سبکی سنتا ہے تو زیادہ دھان + سنتا ہے ہر اک کے تو حالات کو
 کچھ نہیں مشغولی تیری ان کو + کرنا ہے لاکھوں ہی تو حاجت وا + پر کہی ہو کا ہو یہ ممکن ہے کیا
 کثرتِ الحاج سے ہرگز ملال + تو نہیں کرتا ہے رب ذوالجلال + سائل اگر کر کرین عید سوال
 تو نہ ہو تنگی از و تعال + چونکہ سب چیزوں میں قدرت ہے + ہاتھ پہلانا ہوں تیری سامنے
 اسی رحمت کا مرا جھکو چکھا + عفو سے ٹھنڈا کیجا کر میرا + پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 پر در و ذہبیج اور سبلمانوں کے واسطے بخشش طلب کے اور عبادت میں مصروف ہو تو اب
 توبہ نصوح حاصل ہوتی اور تمام گناہوں سے بالکل ایسا بری ہو گیا کہ جیسا آج ماں کی پیٹ سے
 پیدا ہوا ہے اور خدا تعالیٰ نے بھی دوست بنایا اور ثواب اور برکت اور رحمت اپنی ہوئی
 کہ اسکا بیان نہیں ہو سکتا اور غدا اب اور دنیا کی بلا سے نجات پائی اور اس گہائی کو اتنے شگ
 کی + دے قطع کیا اور سب کو سب کچھ طاقت ہے +

فصل سوم عفو اتق کی گہائی کا بیان

یہ سب کچھ کہہ کر
 خدا تعالیٰ سے دعا ہے
 کہ اس کا بیان
 ہو سکے اور
 اس کی رحمت
 حاصل ہو
 اور اس کی
 برکت اور
 رحمت اپنی
 ہوئی

علم اور توبہ کے بعد عبادت کرنے والے کو لازم ہے کہ سب موانع کو دفع کرے تاکہ عبادت درست ہو جاوے اور کہتے ہیں کہ سب کئے والے چار میں انہیں پہلا مانع دینا، اسکا دفع کرنا اس طرح ہو سکتا ہے کہ آپ اس سے بچکر علم ہو جاوے اور اس میں زائد عبادت کے شعریہ حال ہو اسکے فقیر سے ہویدا، آلودہ دنیا جو ہے بگناہ ہے اسکا اور دنیا کو چھوڑنا دو وجہ سے بیان کیا گیا۔ اول دوستی عبادت کے لئے کہو کہ دنیا کی غبت عبادت کو مانع ہے اس واسطے کہ جب ظہر میں دنیا کی تلاش ہے اور باطن میں بھی اسکا خیال رہتا تو عبادت کیونکر ہوگی دل تو ایک ہے ایک شے کی طرف مشغول ہو کے دوسری طرف کیونکر مشغول ہوگا۔ دنیا اور آخرت کی مثال دسٹون کی سی ہے کہ جب ایک راضی کر لگا دوسری ناراض ہوگی۔ یا یہ کہ دنیا و آخرت کی مثال شرق و غرب کی سی ہے جتنا ایک طرف کو نزدیک ہوگا اتنا ہی دوسرے دور ہو جاوے گا اور دنیا جو ظاہر میں عبادت کو منع کرتی ہے خود ظاہر ہے چنانچہ حضرت ابی برداء کی نقل ہے کہ کہتے تھے کہ میں عبادت اور تجارت کو جمع کرنا چاہا مگر نہ ہو سکی نا چاہی تجارت کو چھوڑ کر عبادت کی طرف متوجہ ہوا شعر اگر جمیع دل ہے تجھے منظور مانع ہو کہ اہل حرص کے کلام خاطر خواہ ہوتے ہیں اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے تھے اگر دنیا و آخرت جمع ہوتی تو مجھ پاس ہوتی اس قوت کے سبب جو خدا تعالیٰ نے مجھ عنایت کی ہے جب یہ حال ہو تو فنا ہو نیوالی شے کا نقصان اٹھانا بہتر ہے اور دل کا دنیا میں پہنچنا اس واسطے عبادت سے روکنا ہے کہ جب وہ طلب دنیا میں لگا ہوا ہے تو عبادت میں کیونکر مصروف ہو سکتا ہے۔ ایک ل سے دو شغل کا ہونا ممکن نہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دنیا کی بابت میں اس قدر غور کرنا چاہئے کہ جس سے عبادت درست ہو جاوے اور کہتے ہیں کہ سب کئے والے چار میں انہیں پہلا مانع دینا، اسکا دفع کرنا اس طرح ہو سکتا ہے کہ آپ اس سے بچکر علم ہو جاوے اور اس میں زائد عبادت کے شعریہ حال ہو اسکے فقیر سے ہویدا، آلودہ دنیا جو ہے بگناہ ہے اسکا اور دنیا کو چھوڑنا دو وجہ سے بیان کیا گیا۔ اول دوستی عبادت کے لئے کہو کہ دنیا کی غبت عبادت کو مانع ہے اس واسطے کہ جب ظہر میں دنیا کی تلاش ہے اور باطن میں بھی اسکا خیال رہتا تو عبادت کیونکر ہوگی دل تو ایک ہے ایک شے کی طرف مشغول ہو کے دوسری طرف کیونکر مشغول ہوگا۔ دنیا اور آخرت کی مثال دسٹون کی سی ہے کہ جب ایک راضی کر لگا دوسری ناراض ہوگی۔ یا یہ کہ دنیا و آخرت کی مثال شرق و غرب کی سی ہے جتنا ایک طرف کو نزدیک ہوگا اتنا ہی دوسرے دور ہو جاوے گا اور دنیا جو ظاہر میں عبادت کو منع کرتی ہے خود ظاہر ہے چنانچہ حضرت ابی برداء کی نقل ہے کہ کہتے تھے کہ میں عبادت اور تجارت کو جمع کرنا چاہا مگر نہ ہو سکی نا چاہی تجارت کو چھوڑ کر عبادت کی طرف متوجہ ہوا شعر اگر جمیع دل ہے تجھے منظور مانع ہو کہ اہل حرص کے کلام خاطر خواہ ہوتے ہیں اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے تھے اگر دنیا و آخرت جمع ہوتی تو مجھ پاس ہوتی اس قوت کے سبب جو خدا تعالیٰ نے مجھ عنایت کی ہے جب یہ حال ہو تو فنا ہو نیوالی شے کا نقصان اٹھانا بہتر ہے اور دل کا دنیا میں پہنچنا اس واسطے عبادت سے روکنا ہے کہ جب وہ طلب دنیا میں لگا ہوا ہے تو عبادت میں کیونکر مصروف ہو سکتا ہے۔ ایک ل سے دو شغل کا ہونا ممکن نہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پوری بات یہ ہے کہ دنیا خدا ہی غر و جل کی دشمن ہے اور طالبِ موعے خدا کا دوست ہے
 پس غر و بر ہے کہ دوست کے دشمن کو دشمن جانے اور فرمایا کہ دنیا ایک مردار ہے ظاہری خوشبو
 اور آرائش سے بنی ہوئی ہے پس عقل مند اسکو چھوڑ دیتے ہیں اور بوقوف اسکا ظاہر دیکھ کر
 فریب کہا جاتے ہیں یہ بات کہ زہد کا حکم دنیا میں فرض ہے یا مستحب تو اسکو یوں جاننا
 چاہیے کہ زہد حلال اور حرام دونوں میں ہوتا ہے حلال چیز وہ نہیں زہد کرنا مستحب ہے
 اور حرام میں فرض۔ جو لوگ کہ عبادت میں مستقیم ہیں انکو حرام مردار کے برابر ہے کبھی ضرورت
 حرام کھاتے پر ماتہ نہ بڑھا دیں اور ضرورت کے وقت بھی بقدر دفع ضرورت کھا دیں اور حلال
 میں زہد ابدانوں کا درجہ ہے وہ حلال کو بھی بقدر ضرورت کے سوا مردار کے برابر جانتے ہیں
 اور حرام تو ان کے نزدیک آگ کی برابر ہے اسکے کھانا کبھی ان کے جبین خیال ہی نہیں آتا دنیا کی
 طرف سے دل بٹانے کے یہی معنی ہیں یعنی اسکی طرف سے اپنا دلوں ہٹا لیسے کہ پھر کچھ جو ہر
 زہد سے ابنِ جہان دامِ آہستہ آہستہ اندوہ در گریز زندانِ ہامی و دامِ اوہ آبِ اگر کوئی
 یہ کہہ کر کہو کہ ہو سکتا ہے کہ باوجود اتنی لذتوں اور خوشیوں کے دنیا آدمی کے نزدیک حرام آگ کی برابر
 حلال قرار کی برابر ہو جائے تو اسکا جواب یہ کہ جس آدمی کو خدا تو فیق خاص غایت فرمادی اور
 افضل اور خرابان دنیا کی جانے وہ ایسا ہی ہو گا جیسا بیان کیا گیا مگر جو لوگ کہ دنیا کے جھوٹے
 اور اسکی آفتوں سے خبر نہیں کہتے اور اس پر فریفتہ ہیں وہ اس بات سے بہت تعجب کرینگے پس اس
 باب میں ایک مثال لکھتا ہوں جس سے یہ بات خوب سمجھ میں آجائے اسکی مثال ایسی ہے کہ کسی نے
 حلو انیس سب میوے و خوشبو میں یعنی بادام اور شکر اور شمشاد و زعفران و مشک وغیرہ ڈال کر
 خوب مکھن بنایا اور پھر تھوڑا سا زہر قاتل چھپا کر بلایا یہ اصطلاح کہ ایک آدمی نے اسکو دیکھ لیا

یہ کہہ کر کہو کہ ہو سکتا ہے کہ باوجود اتنی لذتوں اور خوشیوں کے دنیا آدمی کے نزدیک حرام آگ کی برابر
 حلال قرار کی برابر ہو جائے تو اسکا جواب یہ کہ جس آدمی کو خدا تو فیق خاص غایت فرمادی اور
 افضل اور خرابان دنیا کی جانے وہ ایسا ہی ہو گا جیسا بیان کیا گیا مگر جو لوگ کہ دنیا کے جھوٹے
 اور اسکی آفتوں سے خبر نہیں کہتے اور اس پر فریفتہ ہیں وہ اس بات سے بہت تعجب کرینگے پس اس
 باب میں ایک مثال لکھتا ہوں جس سے یہ بات خوب سمجھ میں آجائے اسکی مثال ایسی ہے کہ کسی نے
 حلو انیس سب میوے و خوشبو میں یعنی بادام اور شکر اور شمشاد و زعفران و مشک وغیرہ ڈال کر
 خوب مکھن بنایا اور پھر تھوڑا سا زہر قاتل چھپا کر بلایا یہ اصطلاح کہ ایک آدمی نے اسکو دیکھ لیا

ضرورت نہیں اور بندہ کی حاجت اس قدر ہے کہ نفس کو اتنی قوت دے کہ خدا تعالیٰ کی عبادت کر سکے زیادہ کہانے اور لذت کی کچھ ضرورت نہیں اور خدا تعالیٰ کو اختیار ہے چاہے کسی چیز کے وسیلہ سے قوت دیوے اور چاہے نہ کسی چیز کے قایم رکھے جیسا کہ فرشتہ کو قوت دی ہے اور جب کسی چیز کے وسیلہ سے قوام دیوے تو اختیار ہے کہ ایسی چیز کے وسیلہ سے غایت کرے جو کہ بندہ کے پاس ہو یا جسکو حاصل کر سکتا ہو یا ایسی شے سے قوام دیوے کہ جو خاص اُس کے قبضہ اور قدرت میں ہو مگر بغیر طلب سعی کے ایسی جگہ سے پہنچا دیوے کہ بندہ کو اُسکا حال بھی معلوم نہ ہو جیسا کہ خود فرشتہ سے وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ یعنی جو کئی اللہ سے ڈرتا خدا اُسکے لئے مشکل سے نکلنے کی تدبیر کر دیتا ہے اور ایسی جگہ سے روزی دیتا ہے کہ اُسکو معلوم نہ ہو۔ غرض کہ بندہ کسی حال میں رزق کی طلب اور خواہش کا محتاج نہیں اور اگر اس پر بھی نے طلب کیا نہ نہیں سکتا تو چاہیے کہ طلب میں یہ نیت ہو کہ اُسکے سبب مجھ کو عبادت میں تقویت حاصل ہو کہ لذت اور شہوت دنیاوی ملے۔ البتہ اس نیت سے دنیا کا حاصل کرنا خیر میں شامل ہو گا اور زہد کے بھی مخالف نہ ہو گا مال را اگر بہر دین باشی جموں رزق نفق مال صالح خواندش رسول دوم سرار دکنے والا عبادت سے خلق ہے بعد دفع کر کے خواہش دنیا کے لازم ہے کہ خلقت سے علیحدہ ہو جاوے دو سببوں سے ایک یہ کہ لوگ عبادت سے باز رہیں گے۔ ایک بزرگ سے نقص ہے فرماتے ہیں کہ میں ایک جماعت کے پاس گیا۔ دیکھا تو تیر لگا رہے ہیں اور ایک آدمی انہیں دور کو بیٹھا ہوا ہے۔ میں نے چاہا کہ اس سے بات کر دن آئسنے پہلے ہی کہا کہ میرے نزدیک خدا کا ذکر کرنا اچھا ہے

۱۱۔ اداوار میں کہ ان
 مصلحتوں کے بغیر نہ ہو
 اور اس میں خود ملا کر
 ۱۲۔

میں نے کہا کہ تم سب سے الگ کیوں بیٹھے ہو جواب دیا کہ میرے پاس میرا پروردگار
 ہے اور وہ فرشتے ہیں۔ میں نے کہا کہ اس جماعت میں بڑا ہوا کون ہے جواب دیا کہ
 جسکو حدیث بخشد یا۔ میں نے کہا کہ رستہ سیدھا کون سا ہے۔ وہ نے ہاتھ سے آسمان کی طرف
 اشارہ کیا اور اُسہر کہتا ہوا چلا گیا الہی تیرے اکثر سچے تجھے غافل ہیں۔ اس طرح آدمی کو
 خلقت عبادت سے منع کرتی ہے اور عبادت ہی کو منع نہیں کرتی ہے بلکہ گناہ اور گناہ
 میں ڈال دیتی ہے چنانچہ حاتم اصم سے حکایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے خلقت
 سے پانچ چیزیں طلب کیں پر ایک بھی ملی۔ میں نے ان سے عبادت اور زہد کے لئے کہا
 انہوں نے نکلیا۔ میں نے کہا کہ اس امر میں میری مدد کرو وہ بھی نکلی تب میں نے کہا اگر
 میں عبادت اور زہد کروں تو مجھ سے ناراض مت ہونا اس پر بھی راضی نہوئے۔ میں نے
 کہا کہ مجھ کو اس امر سے روکنا مت۔ انہوں نے منع کیا انکار میں نے کہا کہ جس کام سے
 خدا تعالیٰ ناراض ہو اسکے کرنے کو مجھ سے مت کہنا اور اگر میں ن گردن تو مجھ سے
 دشمنی کرنا یہ بھی مانا اور دشمنی کی اس واسطے میں خلقت کو چوڑ کر اپنے کام میں مصروف
 ہوا کہ تیرا کبوتر کی مثل کس طرح سچ جانیں اس کا کام ہے جنس والوں ہی میں
 علاوہ ازیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ عزت کو بیان کر دیا ہے اور عزت
 والوں کو جتلا دیا ہے اور خلقت سب جدا ہونے کو فرمایا ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ
 حضرت جابرؓ نے ہمیشہ بھلائی چاہتے ہیں اور ہم سے زیادہ ہمارے ناصر ہیں لہذا
 کہ جو وقت آدمی اپنے زمانہ کو حضرت کے فرمانے کے موافق پاسے تو ان کے حکم کو بجا لاو
 اور انکی نصیحت کو قبول کرے اور کچھ شک کرے اور نکلی باتوں سے اپنا نقصان نہ کرے

میں نے کہا کہ تم سب سے الگ کیوں بیٹھے ہو جواب دیا کہ میرے پاس میرا پروردگار ہے اور وہ فرشتے ہیں۔ میں نے کہا کہ اس جماعت میں بڑا ہوا کون ہے جواب دیا کہ جسکو حدیث بخشد یا۔ میں نے کہا کہ رستہ سیدھا کون سا ہے۔ وہ نے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور اُسہر کہتا ہوا چلا گیا الہی تیرے اکثر سچے تجھے غافل ہیں۔ اس طرح آدمی کو خلقت عبادت سے منع کرتی ہے اور عبادت ہی کو منع نہیں کرتی ہے بلکہ گناہ اور گناہ میں ڈال دیتی ہے چنانچہ حاتم اصم سے حکایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے خلقت سے پانچ چیزیں طلب کیں پر ایک بھی ملی۔ میں نے ان سے عبادت اور زہد کے لئے کہا انہوں نے نکلیا۔ میں نے کہا کہ اس امر میں میری مدد کرو وہ بھی نکلی تب میں نے کہا اگر میں عبادت اور زہد کروں تو مجھ سے ناراض مت ہونا اس پر بھی راضی نہوئے۔ میں نے کہا کہ مجھ کو اس امر سے روکنا مت۔ انہوں نے منع کیا انکار میں نے کہا کہ جس کام سے خدا تعالیٰ ناراض ہو اسکے کرنے کو مجھ سے مت کہنا اور اگر میں ن گردن تو مجھ سے دشمنی کرنا یہ بھی مانا اور دشمنی کی اس واسطے میں خلقت کو چوڑ کر اپنے کام میں مصروف ہوا کہ تیرا کبوتر کی مثل کس طرح سچ جانیں اس کا کام ہے جنس والوں ہی میں علاوہ ازیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ عزت کو بیان کر دیا ہے اور عزت والوں کو جتلا دیا ہے اور خلقت سب جدا ہونے کو فرمایا ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ حضرت جابرؓ نے ہمیشہ بھلائی چاہتے ہیں اور ہم سے زیادہ ہمارے ناصر ہیں لہذا کہ جو وقت آدمی اپنے زمانہ کو حضرت کے فرمانے کے موافق پاسے تو ان کے حکم کو بجا لاو اور انکی نصیحت کو قبول کرے اور کچھ شک کرے اور نکلی باتوں سے اپنا نقصان نہ کرے

گوشہ نشینی اختیار کی اور گوشہ نشینی ہی کا سب کو حکم کیا اور اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ لوگ ہم سے زیادہ دانا تھے اور ان کا زمانہ بھی ہمارے زمانہ سے کہیں بہتر تھا اور بعد اُنکے زمانہ اتر ہی ہوتا جاتا ہے چنانچہ یوسف ابن اسباط فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوریؒ کی زبانی سنا ہے کہ وہ کہتے تھے قسم ہے اس خدا کی کہ جسکے سوا دوسرا خدا نہیں اس زمانہ میں عزلت حلال ہو گئی ہے۔ پس جبکہ سفیان ثوریؒ کے زمانہ میں گوشہ نشینی حلال ہوئی تو ہمارے وقت میں واجب اور فرض ہونی چاہتے۔ اور سفیان ثوریؒ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عبادت خواص کو خط لکھا کہ تو اس زمانہ میں جس سے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پناہ مانگتے تھے حالانکہ انکو ہم سے زیادہ علم تھا۔ پس ہمارا کیا حال ہو گا کہ ہم اسی زمانہ میں ہیں اور علم کی کمی ہے اور صبر بھی اتنا نہیں اور بھلائی کے مددگار تھوڑے ہیں اور لوگوں کا فساد بہت سا۔ اور حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ اکیلے بیٹھنے میں بری لوگوں کی ہمنشینی سے آرام ہے یعنی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اکیلے بیٹھنے سے بچنا ہے اور سفیان ابن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوریؒ سے کہا کہ مجھ کو یہی بہتر بات بتلائیے۔ فرمایا کہ لوگوں کی بہت شناسائی مت کر میں کہہا کہ حدیث شریف میں تو آیا ہے کہ بہت لوگوں سے ملنا چاہتے اس واسطے کہ ہر ایک ایمان والے کی ایک شفاعت ہوگی۔ سفیان ثوریؒ نے جواب دیا کہ کوئی بُرائی بجز ملنے والے کے اور کسی سے بھی حاصل ہوئی ہے۔ میں نے کہا کوئی نہیں۔ پھر مرنے کے ساتھ لے گئے میں نے انکو خواب میں دیکھا۔ عرض کیا کہ مجھ کو وہی وصیت کیجئے یہی جواب پاکہ لوگوں سے ملاقات کم کر اس واسطے کہ ان سے خلاص ہونا بہت دشوار ہے سے ظلمت چہ بدکہ ظلمتھا

خلق و سریر و انگس کہ گیر و پامی خلق و اور فضیل ہے فرمایا ہے کہ یہ وہ زمانہ ہے کہ جس میں زبان کو روکنا چاہیے اور چپ کر کسی جگہ میں بیٹھ جائے اور اپنے دل کا علاج کیجے اور جو بات دین کی معلوم ہو اسکو کرنے اور جو بات نئی نظر آوے نہ کرے تا وہ طاعتی سے فرماتے ہیں کہ دنیا میں روزہ رکھ اور آخرت میں افطار کر اور لوگوں سے بہاگ جیسا شہر سے آورا بوجہ اللہ سے فرمایا ہے کہ مجھ کو سب اناؤں نے یہ نصیحت کی ہے کہ اگر تجھ کو لوگوں کی شناسائی ناپسند ہو تو جان کہ مجھ کو خدا تعالیٰ نے ایک بڑا کام دیا ہے۔ دوسرا سب جو غلت اختیار کرنے کا موجب ہے یہ کہ لوگ سب عبادت کی ہوتی کو کہہ دیتے ہیں کہ انکے سب سے ریا اور بناوٹ آجاتی ہے۔ یہی ابن معاذ رازی نے فرمایا ہے کہ لوگوں کا دیکھنا ریا کا فرش ہے اسکی پہلے زمانہ کے زاہد و دلچسپ ایک دوسر کی ملاقات بالکل چھوڑ دی تھی بیان کرتے ہیں کہ ہرم ابن جان نے حضرت اویس قرنی سے کہا کہ آؤ ایک جگہ رہ کر باہم ملاقات کریں اویس قرنی نے فرمایا کہ دعا پیٹھ پیچھے اور خواہش ملاقات کی رکھنی ایک دوسرے سے ملنے سے بہتر ہے اس واسطے کہ ملاقات میں کسر بناوٹ اور ریا ہے۔ اور سلیمان خواص کو کہا کہ ابراہیم ادہم آئے ہیں تم انکی ملاقات کو کیوں نہیں جاتے جواب یا کہ میں نے نزدیک شیطان سے بنا ابراہیم ادہم کی ملاقات سے بہتر ہے ان سے سب بات کا بڑا تعجب معلوم ہوا۔ سلیمان نے کہا یہ سبجہ اسوجہ سے کہا کہ اگر میں ابراہیم ادہم کی ملاقات کروں تو مجھے ریا کرنی ہوگی اور شیطان کو دیکھوں تو پرہیز کروں گا۔ ہمارے مرشد ایک عارف سے ملاقات کی اور دیر تک ایک مجلس میں بیٹھے رہے آخر میں جب دعا

یہ نصیحتیں ہیں کہ جو عبادت کی ہوتی کو کہہ دیتے ہیں کہ انکے سب سے ریا اور بناوٹ آجاتی ہے۔ یہی ابن معاذ رازی نے فرمایا ہے کہ لوگوں کا دیکھنا ریا کا فرش ہے اسکی پہلے زمانہ کے زاہد و دلچسپ ایک دوسر کی ملاقات بالکل چھوڑ دی تھی بیان کرتے ہیں کہ ہرم ابن جان نے حضرت اویس قرنی سے کہا کہ آؤ ایک جگہ رہ کر باہم ملاقات کریں اویس قرنی نے فرمایا کہ دعا پیٹھ پیچھے اور خواہش ملاقات کی رکھنی ایک دوسرے سے ملنے سے بہتر ہے اس واسطے کہ ملاقات میں کسر بناوٹ اور ریا ہے۔ اور سلیمان خواص کو کہا کہ ابراہیم ادہم آئے ہیں تم انکی ملاقات کو کیوں نہیں جاتے جواب یا کہ میں نے نزدیک شیطان سے بنا ابراہیم ادہم کی ملاقات سے بہتر ہے ان سے سب بات کا بڑا تعجب معلوم ہوا۔ سلیمان نے کہا یہ سبجہ اسوجہ سے کہا کہ اگر میں ابراہیم ادہم کی ملاقات کروں تو مجھے ریا کرنی ہوگی اور شیطان کو دیکھوں تو پرہیز کروں گا۔ ہمارے مرشد ایک عارف سے ملاقات کی اور دیر تک ایک مجلس میں بیٹھے رہے آخر میں جب دعا

جار ہے کہ وہ ان جمعہ اور جماعت اسپر واجب نہ ہو جیسے پہاڑ اور ٹاپو وغیرہ غالباً عام
 جو خلقت کو چھوڑ کر دور رہتے ہیں یہی وجہ ہے یا یہ کہ یقیناً جانے کہ جماعت اور جمعہ
 میں حاضر ہونے سے ثواب کی نسبت وہ ضرور زیادہ ہوگا جو جمعہ وغیرہ کے لئے آمد و
 میں لوگوں کے اختلاط سے اسکو پہنچیکا تو اسوقت چھوڑ دینا جمعہ اور جماعت کا جار ہے
 - میں نے مکہ معظمہ میں مشائخ کبار میں سے ایک عالم کو دیکھا کہ نے عذر جمعہ و جماعت کیوں ملے
 مرم شریف میں حاضر نہیں ہوتے تھے اور میں اُن سے کچھ حاصل کر نیکو جایا کرتا تھا میں نے
 اُن سے اس بات کا سبب پوچھا جواب یا کہ جمعہ اور جماعت کے ثواب سے لوگوں میں ملنے
 گا نہ زیادہ ہے حاصل اس سے یہ ہے کہ مسجد کے عذر رکھنے عتاب نہیں ہے خدا تعالیٰ
 سب کا حال خوب جانتا ہے۔ پس بہتر یہ ہے کہ جمعہ اور جماعت اور خیرات وغیرہ میں لوگوں
 سے ملے اور انکے سوا سب کاموں میں غلغہ رہے اور اگر دوسرے طریقے پر عمل کرنا چاہے یعنی
 کسی عذر کی وجہ سے جمعہ اور جماعت میں حاضر نہ ہو سکے تو لوگوں سے جدا جار ہے تاکہ اسپر بہ
 باتیں فرض نہ ہوں۔ اور سیر طبعی میں بعضی ہم میں رہکر لوگوں کی ملاقات کے عذر سے جمعہ
 اور جماعت کو چھوڑ دیوے۔ یہ بات بڑے سوچ کی ہے اور اس میں خطرہ غلطی کا بھی ہے
 مگر پہلے دونوں طریقے صاف ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے مدد کرے۔ اور دوسرے
 وہ آدمی ہے جو پیشوا ہو اور لوگوں کو دین کے کاموں میں اسکی طرف حاجت زیادہ ہو یعنی
 علم سکھلا دیا حکم خدا اور حقوق کو بتلا دے یا غیر مذہب والوں کو سکھلا دے یا لوگوں کو کہشکر
 نیکی کی طرف بلا دے ایسے آدمی کو خلقت سے جدا ہونا نہیں چاہیے بلکہ اسکو چاہیے کہ خلقت
 میں ہکر انکو نصیحت کرے اور احکام آخرت انکو سنادے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ بات فقہاء میں مشہور ہے کہ جماعت اور جمعہ میں حاضر ہونے سے ثواب کی نسبت وہ ضرور زیادہ ہوگا جو جمعہ وغیرہ کے لئے آمد و میں لوگوں کے اختلاط سے اسکو پہنچیکا تو اسوقت چھوڑ دینا جمعہ اور جماعت کا جار ہے - میں نے مکہ معظمہ میں مشائخ کبار میں سے ایک عالم کو دیکھا کہ نے عذر جمعہ و جماعت کیوں ملے مرم شریف میں حاضر نہیں ہوتے تھے اور میں اُن سے کچھ حاصل کر نیکو جایا کرتا تھا میں نے اُن سے اس بات کا سبب پوچھا جواب یا کہ جمعہ اور جماعت کے ثواب سے لوگوں میں ملنے گا نہ زیادہ ہے حاصل اس سے یہ ہے کہ مسجد کے عذر رکھنے عتاب نہیں ہے خدا تعالیٰ سب کا حال خوب جانتا ہے۔ پس بہتر یہ ہے کہ جمعہ اور جماعت اور خیرات وغیرہ میں لوگوں سے ملے اور انکے سوا سب کاموں میں غلغہ رہے اور اگر دوسرے طریقے پر عمل کرنا چاہے یعنی کسی عذر کی وجہ سے جمعہ اور جماعت میں حاضر نہ ہو سکے تو لوگوں سے جدا جار ہے تاکہ اسپر بہ باتیں فرض نہ ہوں۔ اور سیر طبعی میں بعضی ہم میں رہکر لوگوں کی ملاقات کے عذر سے جمعہ اور جماعت کو چھوڑ دیوے۔ یہ بات بڑے سوچ کی ہے اور اس میں خطرہ غلطی کا بھی ہے مگر پہلے دونوں طریقے صاف ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے مدد کرے۔ اور دوسرے وہ آدمی ہے جو پیشوا ہو اور لوگوں کو دین کے کاموں میں اسکی طرف حاجت زیادہ ہو یعنی علم سکھلا دیا حکم خدا اور حقوق کو بتلا دے یا غیر مذہب والوں کو سکھلا دے یا لوگوں کو کہشکر نیکی کی طرف بلا دے ایسے آدمی کو خلقت سے جدا ہونا نہیں چاہیے بلکہ اسکو چاہیے کہ خلقت میں ہکر انکو نصیحت کرے اور احکام آخرت انکو سنادے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جسوقت بدعتین ظاہر ہو دیں اور عالم چپ ہو تو ایسے عالم پر خدا تعالیٰ کی پہنکار ہے۔ اگرچہ یہ اسوقت ہے کہ جسوقت خلقت میں رہتا ہو اور اگر خلقت میں نہ ہو تو بھی اسکو جائز نہیں ہے کہ علیحدہ ہو کر میسر سے چاہتا ہو ابو بکر ابن فرک نے ارادہ کیا کہ لوگوں سے جدا ہو کر عبادت کروں اسواسطے بعض صحابہؓ میں پہرے ایک دازسنی کہ اسی ابابکر جب نے خلقت پر خدا تعالیٰ کی محبت سے تواسے کے بند نے کبوتر علیحدہ ہوا یہ نہ کر مٹ آئے اور خلقت میں رہے انکو لوگوں میں رہنے کا یہی سبب تھا۔ اور مامون ابن احمد نے مجھ سے استفسار کیا کہ حال بیان کیا کہ انہوں نے جبل لبنان کے عابدوں کے کہا کہ اسی بناس پتی کے کہانے والو تم نے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بد اعتقادوں کے پھونپھور دیا اور آپ گھاس کھلنے میں مشغول ہوئے۔ عابدوں نے جواب دیا کہ ہکومات لوگوں کی صحبت کی نہیں ہے تجکو خدا تعالیٰ نے اتنی قوت دی ہے۔ تجھے لازم ہے کہ خلقت کو صحبت کرے اسکے پیچھے اپنے کتاب جامع الجبل داخل تھی تصنیف کی لیکن یاد رکھے ایسے آدمی خلقت کے ملنے میں برکت کاموں کے محتاج ہیں۔ آدل صبر کرنا اور حلم عظیم اور نظر دقیق اور خدا تعالیٰ سے ہمیشہ بد و چاہنا۔ دوسرے باطن میں سبے علو رہنا۔ اگرچہ ظاہر میں اولو ہوا جو وہ اس سے بات کریں تو یہ بھی بولے اور اگر ملنے آدین تو ہر ایک کے مرتبہ کے لائق تعظیم کرے اور سب کا شکر گزار رہے اور جو اس سے ملے اسکو غنیمت جانے اگر وہ نیکی کرتے ہوں تو انکی مدد کرے اور اگر خرابی میں ہوں تو انکو منع کرے اور مخالفت کرے اگر جانے کہ قبول کرے تو انکے سب حق بحال دے مثلاً ملنے کو جانا اور بیمار کو پوچھنا اور حبس کا کم کو کہیں

[illegible][illegible]

۱۲۔ اگلے جو خلق میں آئے، ان کو خدا نے تفریق پر مبنی بنایا۔

اس کو اپنی طاقت کے موافق کر دینا اور کچھ بدلانا لینا اور اگر ہو سکے تو انکو کچھ دیوے اور ان سے طلب کیے اور جو کچھ خود دیوین تو سچے الو سے نہ لیوے اور اگر کچھ تکلیف دیوین تو سچل کرے اور کس طرح بدل نہ لیوے اور کچھ سچ ظاہر کرے اور اپنی ضروریات کو ان سے چپا دے اور جہانگ ہو سکے اپنی حاجات آسانی یا دقت سے پوشیدہ پوری کر لیں

باجو اسکے آخرت کے لئے بھی ذخیرہ کرے میت کچھ عدم کا بھی خیال ایدیل تجھ یہاں چاہیے + گو عزیز مصر سے پر یاد کنعان چاہیے + چنانچہ حضرت عمر خطابؓ نے فرمایا ہے کہ اگر میں رات کو سو رہوں تو اپنی عمر ضائع کروں اور اگر دن کو سو رہوں رعیت کی خرابی ہووے ان دو چیزوں میں کس طرح نسیب آوے اور ہر طرح کی زندگی کہ تن سے ملا ہو اور دل سے دور رہے بہت دشوار ہے ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ لوگوں سے اتنا ملنا چاہیے کہ دین میں نقصان نہ ہو لیکن مصنفؒ کے نزدیک جب فقہ اٹھے اور دین کا کام لیا ہو کہ عالم کو نو چہین اور دین کے کاموں کے حاصل کرنے میں سعی نہ کریں اور اسکو ضروری بنائیں ایسے وقت عالم بھی مخدور ہے اسکو چاہیے کہ گوشہ اختیار کرے اور لوگوں سے دور رہے اور علم کو دبا دیے اور محکومہ دیکھے کہ یہ زمانہ وہی نہ ہو جسکا میں بیان کرتا ہوں۔ یہ ہے عزت کا حکم اور خلعت سے دور رہنے کا اسکو خوب طرح سمجھ لینا چاہیے کیونکہ اگر بڑے ضرر میں اور ٹیڑھا راستہ ہی اللہ مالک سے اور مددگار۔ آب یہاں سے یہ عرض ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمکو جماعت کا ساتھ لازم ہے اسواسطیکہ خدا تعالیٰ کا مانہ جماعت پر ہے اور شیطان آدمی کا بہریرا ہے اکیلے کو پکڑ لیتا ہے۔ اور حضرت نے فرمایا ہے کہ شیطان تنہا کے ساتھ ہے اور دو تن سے دور

اس کو اپنی طاقت کے موافق کر دینا اور کچھ بدلانا لینا اور اگر ہو سکے تو انکو کچھ دیوے اور ان سے طلب کیے اور جو کچھ خود دیوین تو سچے الو سے نہ لیوے اور اگر کچھ تکلیف دیوین تو سچل کرے اور کس طرح بدل نہ لیوے اور کچھ سچ ظاہر کرے اور اپنی ضروریات کو ان سے چپا دے اور جہانگ ہو سکے اپنی حاجات آسانی یا دقت سے پوشیدہ پوری کر لیں

اس کو اپنی طاقت کے موافق کر دینا اور کچھ بدلانا لینا اور اگر ہو سکے تو انکو کچھ دیوے اور ان سے طلب کیے اور جو کچھ خود دیوین تو سچے الو سے نہ لیوے اور اگر کچھ تکلیف دیوین تو سچل کرے اور کس طرح بدل نہ لیوے اور کچھ سچ ظاہر کرے اور اپنی ضروریات کو ان سے چپا دے اور جہانگ ہو سکے اپنی حاجات آسانی یا دقت سے پوشیدہ پوری کر لیں

۲۵
 اور گوشتہ نشینی میں یہ بات کہاں ملے ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قول فرمایا ہے ویسا ہی یہ بھی فرمایا ہے کہ گھر کو لازم مگر اور گوشتہ گیری کا حکم کیا ہے اور خراب زمانہ میں لوگوں کے دور رہنے کو فرمایا ہے اور این دونوں میں تباہی نہیں ہے کیونکہ خستہ بنے جو فرمایا ہے کہ جماعت کو لازم مگر دوسرے میں خصال میں ایک یہ کہ لزوم جماعت کا اردین اور حکم شرع میں مراد ہو یعنی کوئی بات خلاف جماعت کے اسواسطیکہ اس امت کا اتفاق گراہی پر نہ ہوگا پس خلاف الجماع جس پر سب اماموں کا اتفاق ہے باطل اور گمراہی ہے نہ یہ کہ درستی دین کے لئے لوگوں سے جدا ہونا اس سے مراد ہے۔ دوسرے یہ کہ جماعت سے جماعت جمعہ وغیرہ مراد ہو کہ دین کی قوت اور جلال اسلام کا اور برکات سے خالی نہیں کیونکہ جب کفار جماعت اسلام کی دیکھیں گے تو انکو مہین اور غصہ پیدا ہوگا اور بھی ہمارا بھی قول ہے کہ گوشتہ نشین کو چاہیے کہ کار خیر میں لوگوں کا شریک ہو اور باقی کاموں میں اُن سے جدا رہے اور احتراز کرے۔ تیسرے یہ کہ لزوم جماعت کا لازماً فتنہ میں ایسے شخص کے لئے ارشاد ہو جو کار دین میں ضعیف ہے یعنی جو شخص دین میں اور زمانہ بھی فتنہ کا ہو تو وہ بالضرور جماعت کو لازم جانے لے مگر جو شخص دیندار صاحب بصیرت ہو فتنہ کے زمانہ میں گوشتہ اختیار کرے اور جمعہ اور جماعت کے سوا باہر نہ نکلے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختلاط سے بچنے کو فرمایا ہے اور خلوت کا حکم کیا ہے اگر کوئی دین کی درستی کے لئے چاہے کہ بالکل لگن سے جدا ہو جائے اور جمعہ اور جماعت میں بھی نہ آوے تو وہ کسی پہاڑ یا جزیرہ میں جا رہے اور ایسے آدمی کو تو خدا تعالیٰ جمہ اور جماعت خود ہی سپرد کرتا ہے تاکہ ثواب سے نہ محالے اسواسطیکہ جماعت کا بہت بڑا

اور گوشتہ نشینی میں یہ بات کہاں ملے ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قول فرمایا ہے ویسا ہی یہ بھی فرمایا ہے کہ گھر کو لازم مگر اور گوشتہ گیری کا حکم کیا ہے اور خراب زمانہ میں لوگوں کے دور رہنے کو فرمایا ہے اور این دونوں میں تباہی نہیں ہے کیونکہ خستہ بنے جو فرمایا ہے کہ جماعت کو لازم مگر دوسرے میں خصال میں ایک یہ کہ لزوم جماعت کا اردین اور حکم شرع میں مراد ہو یعنی کوئی بات خلاف جماعت کے اسواسطیکہ اس امت کا اتفاق گراہی پر نہ ہوگا پس خلاف الجماع جس پر سب اماموں کا اتفاق ہے باطل اور گمراہی ہے نہ یہ کہ درستی دین کے لئے لوگوں سے جدا ہونا اس سے مراد ہے۔ دوسرے یہ کہ جماعت سے جماعت جمعہ وغیرہ مراد ہو کہ دین کی قوت اور جلال اسلام کا اور برکات سے خالی نہیں کیونکہ جب کفار جماعت اسلام کی دیکھیں گے تو انکو مہین اور غصہ پیدا ہوگا اور بھی ہمارا بھی قول ہے کہ گوشتہ نشین کو چاہیے کہ کار خیر میں لوگوں کا شریک ہو اور باقی کاموں میں اُن سے جدا رہے اور احتراز کرے۔ تیسرے یہ کہ لزوم جماعت کا لازماً فتنہ میں ایسے شخص کے لئے ارشاد ہو جو کار دین میں ضعیف ہے یعنی جو شخص دین میں اور زمانہ بھی فتنہ کا ہو تو وہ بالضرور جماعت کو لازم جانے لے مگر جو شخص دیندار صاحب بصیرت ہو فتنہ کے زمانہ میں گوشتہ اختیار کرے اور جمعہ اور جماعت کے سوا باہر نہ نکلے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختلاط سے بچنے کو فرمایا ہے اور خلوت کا حکم کیا ہے اگر کوئی دین کی درستی کے لئے چاہے کہ بالکل لگن سے جدا ہو جائے اور جمعہ اور جماعت میں بھی نہ آوے تو وہ کسی پہاڑ یا جزیرہ میں جا رہے اور ایسے آدمی کو تو خدا تعالیٰ جمہ اور جماعت خود ہی سپرد کرتا ہے تاکہ ثواب سے نہ محالے اسواسطیکہ جماعت کا بہت بڑا

اور گوشتہ نشینی میں یہ بات کہاں ملے ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قول فرمایا ہے ویسا ہی یہ بھی فرمایا ہے کہ گھر کو لازم مگر اور گوشتہ گیری کا حکم کیا ہے اور خراب زمانہ میں لوگوں کے دور رہنے کو فرمایا ہے اور این دونوں میں تباہی نہیں ہے کیونکہ خستہ بنے جو فرمایا ہے کہ جماعت کو لازم مگر دوسرے میں خصال میں ایک یہ کہ لزوم جماعت کا اردین اور حکم شرع میں مراد ہو یعنی کوئی بات خلاف جماعت کے اسواسطیکہ اس امت کا اتفاق گراہی پر نہ ہوگا پس خلاف الجماع جس پر سب اماموں کا اتفاق ہے باطل اور گمراہی ہے نہ یہ کہ درستی دین کے لئے لوگوں سے جدا ہونا اس سے مراد ہے۔ دوسرے یہ کہ جماعت سے جماعت جمعہ وغیرہ مراد ہو کہ دین کی قوت اور جلال اسلام کا اور برکات سے خالی نہیں کیونکہ جب کفار جماعت اسلام کی دیکھیں گے تو انکو مہین اور غصہ پیدا ہوگا اور بھی ہمارا بھی قول ہے کہ گوشتہ نشین کو چاہیے کہ کار خیر میں لوگوں کا شریک ہو اور باقی کاموں میں اُن سے جدا رہے اور احتراز کرے۔ تیسرے یہ کہ لزوم جماعت کا لازماً فتنہ میں ایسے شخص کے لئے ارشاد ہو جو کار دین میں ضعیف ہے یعنی جو شخص دین میں اور زمانہ بھی فتنہ کا ہو تو وہ بالضرور جماعت کو لازم جانے لے مگر جو شخص دیندار صاحب بصیرت ہو فتنہ کے زمانہ میں گوشتہ اختیار کرے اور جمعہ اور جماعت کے سوا باہر نہ نکلے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختلاط سے بچنے کو فرمایا ہے اور خلوت کا حکم کیا ہے اگر کوئی دین کی درستی کے لئے چاہے کہ بالکل لگن سے جدا ہو جائے اور جمعہ اور جماعت میں بھی نہ آوے تو وہ کسی پہاڑ یا جزیرہ میں جا رہے اور ایسے آدمی کو تو خدا تعالیٰ جمہ اور جماعت خود ہی سپرد کرتا ہے تاکہ ثواب سے نہ محالے اسواسطیکہ جماعت کا بہت بڑا

عارف لوگوں ہی میں رہتے ہیں تاکہ لوگوں کو ان سے فائدہ حاصل ہو دے اور ان کا حال دیکھ کر وہی طریقہ اختیار کریں کیونکہ اگر دیکھنا کہنے سے زیادہ تاثیر رکھتا ہے اور اس بیان سے ظاہر ہوتا ہے حکم کہبات کا کہ مرید کو پیر سے وقت مجاہدہ اور ریاضت کے اختلاط کرنا چاہیے یا نہیں اس طرح کہ اگر پیر اگلے مشایخو کے طریق پر موجود تو مرید کا بار بار گارہے خدا کے رشتہ میں اور دین کا بہائی ہے اُس سے اختلاط بھی چاہیے شعر خلوت از اغیار باید نے زیارہ پوستین بہر دمی آمد نے بہارہ اور اگر اُس طے پیر پر ہو اور پہلے بزرگوں کی رسم کا تارک ہو تو مرید کو چاہیے کہ پیر کو چھوڑ کر آپ گوشہ اختیار کرے باقی رہی یہ بات کہ گوشہ نشین مدرسہ اور خانقاہ کو چھوڑ کر اپنی بہتری کے لئے اور کسی جگہ جارہے تو ہو سکتا ہے یا نہیں تو اس کا جواب ہے کہ مدرسہ اور خانقاہ آدمی کے لئے مثل قلعہ کے ہے کہ چور و نون اور زنون سے بچاتا ہے اور جو شخص ان سب باہر سے وہ جنگلی ہے تباہ ہو جائیگا کیونکہ مشایخ طین کے سوار گردہ گردہ پنے ہیں یہ ڈر ہے کہ وہ پکڑ کر گرفتار کر لیوں اور تمام محنت تباہ اور ضائع کر دیوں پس ضعیف آدمی کو چاہیے کہ قلعہ چھوڑے اور اگر مرد قوی اور صاحب بصیرت ہو ایسا کہ دشمن پر غالب اسکے تو اسکو قلعہ اور جنگل دونوں برابر ہیں مگر تاہم قلعہ بہتر ہے۔ اور دینی بھائیوں کی ملاقات ہی اس حکم سے مستثنی ہے کیونکہ براور دینی کی زیارت کرنا عبادت کا جو حصہ ہے اور اعلیٰ کی نزدیکی کا سبب ہے۔ اور اسکے سوا بہت سے فائدے ہیں لیکن دو باتوں کا خیال رکھنا چاہیے۔ ایک یہ کہ بہت ملاقات کو بنجا دے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کبھی کبھی ملنا چاہیے کہ محبت زیادہ ہو۔ دوسرے یہ کہ ملاقات

عزت کو کون ہی میں رہتے ہیں تاکہ لوگوں کو اسے فائدہ حاصل ہو دے اور انکا حال
دیکھ کر وہی طریقہ اختیار کریں کیونکہ گردِ کھانا کہنے سے زیادہ تاثیر رکھتا ہے اور اس
بیان سے ظاہر ہوتا ہے حکمِ سببات کا کہ مرید کو پیر سے وقتِ مجاہدہ اور ریاضت کے
اختلاف کرنا چاہیے یا نہیں اس طرح کہ اگر پرانے مشائخ کے طریق پر ہو تو مرید کا برا
بدگار سے خدا کے شہتہ میں اور دین کا بہائی ہے اُس سے اختلاف بھی چاہیے شعر
خلوت از اغیار باید نے زیارہ پوستین بہر دوی آمد نے بہارہ اور اگر اس طریق پر ہو
اور پہلے بزرگوں کی رسم کا تارک ہو تو مرید کو چاہیے کہ پیر کو چھوڑ کر آپ گوشہ اختیار
کرے باقی رہی یہ بات کہ گوشہ نشین مدرسہ اور خانقاہ کو چھوڑ کر اپنی بہتری کے لئے اور
کسی جگہ جارہے تو ہو سکتا ہے یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ مدرسہ اور خانقاہ آدمی کے
لئے مثل قلعہ کے ہے کہ چورون اور درہزنون سے بچاتا ہے اور جو شخص ان سے باہر ہے
وہ جنگلی ہے تباہ ہو جائیگا کیونکہ مشایخ طین کے سوار گردہ گردہ چہرہ میں یہ ڈر ہے کہ وہ
بڑا گرفتار کر لیون اور تمام محنت تباہ اور ضائع کر دیون پس ضعیف آدمی کو چاہیے
قلعہ بچھوڑے اور اگر مرد قوی اور صاحبِ بصیر ہو ایسا کہ دشمن پر غالب سکے تو اسکو
بے اور جنگل دونوں برابر میں گرتا ہم قلعہ بہت ہے۔ اور دینی بھائیوں کی ملاقات ہی
اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ برادر دینی کی زیارت کرنا عبادت کا جوہر ہے اور اعلیٰ
نزدیکی کا سبب۔ اور اسکے سوا بہت سے فائدے ہیں لیکن دو باتوں کا خیال
رہنا چاہیے۔ ایک یہ کہ بہت ملاقات کو بخا دے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم فرمایا ہے کہ کبھی کبھی ملنا چاہیے کہ محبت زیادہ ہو۔ دوسرے یہ کہ ملاقات

کا حق نگاہ رکھئے یعنی ریا اور بناوٹ اور لغو اور غیبت سے بچئے تاکہ اُنکو اور اُنکو گناہ
 میں نہ لے۔ اب اس بات کو معلوم کرنا چاہیے کہ گوشہ نشینی تین چیزوں کی اختیار کرنے
 سے آسان ہو جاتی ہے۔ ایک یہ کہ عبادت میں مشغول ہے اس واسطے کہ عبادت میں
 مشغول ہونا اور خدا کے ساتھ رغبت کرنا آدمی کو خلق کے ملنے سے باز رکھتا ہے کیونکہ
 آدمی کے ساتھ اس کہنا افلاس کی نشانی ہے جبکہ آدمی اپنے نفس میں لوگوں کی
 ملاقات کی خواہش پاوے تو سمجھے کہ اسکی بیماری کا سبب ہے یعنی نفس خالی نہیں
 رہ سکتا اگر عبادت کا شغل نہیں تو لوگوں سے ملنے کا شغل جو اسکو مقصود ہے چاہتا
 ہے۔ پس جب کوئی آدمی عبادت میں مشغول ہو گیا کہ عبادت کا حق ہے تو اسکو مناجات
 کا فرہ حاصل ہوگا اور خدا تعالیٰ کے ساتھ اور اس کے کلام کے ساتھ اس حاصل ہوگا
 اور غیروں کی صحبت سے بالکل علیحدہ ہوگا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت موسیٰ
 صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم جب مناجات اور خدا تعالیٰ کا کلام سن کر حاجت کہتے تو لوگوں سے
 بہا گئے اور دونوں کانوں میں انگلیاں کر لیتے تاکہ لوگوں کی بات نہ سنیں کیونکہ اس وقت
 میں لوگوں کی باتیں اُنکو گدھے کی سی آواز معلوم ہوتی تھی۔ پس ہمارے مرشد کے
 قول پر عمل کرنا چاہیے کہ انہوں نے فرمایا ہے۔ خدا تعالیٰ کو اپنا رفیق بنا اور لوگوں کو
 چھوڑ کیسو ہو جا رہا ہے جو شمع صفات حق پر پردہ ہو + بریز نشاۃ اُسکا پیمانہ ہو +
 ہے مرد وہی جو سب سے ٹیسو ہو کر + خود محو جمالِ رومی جانا ہو + دوسرے یہ کہ
 دنیا داروں سے کس طرح کی طرح نہ کہے کس واسطے کہ جب کسی سے فائدہ کی توقع نہ ہو
 اور ضرر کا ڈر نہ ہو گا پس اُسکا عدم وجود برابر معلوم ہوگا۔ تیسرے یہ کہ جو خراباں

۱۔ عبادت میں مشغول ہونا اور خدا کے ساتھ رغبت کرنا آدمی کو خلق کے ملنے سے باز رکھتا ہے کیونکہ آدمی کے ساتھ اس کہنا افلاس کی نشانی ہے جبکہ آدمی اپنے نفس میں لوگوں کی ملاقات کی خواہش پاوے تو سمجھے کہ اسکی بیماری کا سبب ہے یعنی نفس خالی نہیں رہ سکتا اگر عبادت کا شغل نہیں تو لوگوں سے ملنے کا شغل جو اسکو مقصود ہے چاہتا ہے۔ پس جب کوئی آدمی عبادت میں مشغول ہو گیا کہ عبادت کا حق ہے تو اسکو مناجات کا فرہ حاصل ہوگا اور خدا تعالیٰ کے ساتھ اور اس کے کلام کے ساتھ اس حاصل ہوگا اور غیروں کی صحبت سے بالکل علیحدہ ہوگا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم جب مناجات اور خدا تعالیٰ کا کلام سن کر حاجت کہتے تو لوگوں سے بہا گئے اور دونوں کانوں میں انگلیاں کر لیتے تاکہ لوگوں کی بات نہ سنیں کیونکہ اس وقت میں لوگوں کی باتیں اُنکو گدھے کی سی آواز معلوم ہوتی تھی۔ پس ہمارے مرشد کے قول پر عمل کرنا چاہیے کہ انہوں نے فرمایا ہے۔ خدا تعالیٰ کو اپنا رفیق بنا اور لوگوں کو چھوڑ کیسو ہو جا رہا ہے جو شمع صفات حق پر پردہ ہو + بریز نشاۃ اُسکا پیمانہ ہو + ہے مرد وہی جو سب سے ٹیسو ہو کر + خود محو جمالِ رومی جانا ہو + دوسرے یہ کہ دنیا داروں سے کس طرح کی طرح نہ کہے کس واسطے کہ جب کسی سے فائدہ کی توقع نہ ہو اور ضرر کا ڈر نہ ہو گا پس اُسکا عدم وجود برابر معلوم ہوگا۔ تیسرے یہ کہ جو خراباں

کہ اختلاط میں ہیں اپنہ خوب خیال رکھے۔ پس جب ان تینوں چیزوں کو اختیار کر لیا تو تنہا آسان ہو جاوے گا اور لوگوں کی صحبت سے بچا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ ہر ایک کام کی توفیق دے۔
والا ہے تیسرا روکنے والا عبادتِ شیطان ہے۔ طالبِ عبادت کو شیطان کے رونا اور اس کو مغلوب کرنا لازم ہے دو وجہ سے اول یہ کہ شیطان ایسا دشمن ہے کہ جسکی صلح کی توقع نہیں بلکہ آدمی کو جسک ہلاک نہیں کر لینا ہے چین سے نہیں بیٹھتا۔ پس اگر شیطان سے بخوف نہا نہایت غفلت پر دلالت کرتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ شیطان آدمی کی دشمنی ہی کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور اداں اسکی فکر میں رہتا ہے اور وہ اس سے غافل ہے اور اسکو ایک اور دشمنی خاص عابد کے ساتھ ہے وہ یہ ہے کہ تو ہمیشہ عبادت حق میں مشغول رہتا ہے اور سب خلق کو اپنے کہنے اور کرنے سے عبادت کی رغبت دلاتا ہے او یہ کام شیطان کے مخالف ہے پس گویا عابد شخص بزرگ و عظیم ہے اسلئے وہ بھی اس عبادت اور ہلاکت پر کمر باندھے رہتا ہے اور وہ کیونکر ایسے شخص کے ساتھ دشمنی کرے وہ تو اپنے دوستوں کے ساتھ بھی یعنی کفار اور گمراہ اور اہل بدعت کے ساتھ بعضہ وقت دشمنی کرتا ہے عابد کے ساتھ تو مخالفت ہی ہے کیونکہ خداوند کا بچا۔ پس اب اسکو آدمیوں کے ساتھ میں تو دشمنی عام ہے اور عابد کے ساتھ بسبب علم و عبادت کے دشمنی خاص ہے اور اسکو بڑا ضروری کام عابد کا گمراہ کرنا ہے اور اسباب میں اسے بہت مددگار بھی ہیں جسمیں سے زیادہ جو ہمیشہ نفسانی اور نفس میں اسکی سبب اور در در کے اور داخل ہو سکی جگہ ایسی ہیں کہ عابد کو انکی خبر ہی نہیں۔ یعنی ابنِ محاذی نے سختی معاہدہ شیطان میں سچ کہا ہے کہ شیطان فارغ ہے اور آدمی مشغول اور وہ آدمی

[illegible]

کو دیکھتا ہے اور یہ اسکو نہیں دیکھتا وہ اسکو نہیں پہنچتا اور یہ اسکو نہیں پہنچتا ہے۔ پس جب حال ہو تو بغیر اس کے ٹرائی اور مطلوب کرنے کے کیا علاج ہے اور شیطان اسکو مطلوب کرنے اور دفع کرنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک یہ کہ بعض علماء کہتے ہیں کہ شیطان کے دفع کرنے کی تدبیر خدا تعالیٰ سے بجا و طلب کرنے کے سوا کوئی نہیں اسکو اسطریقہ شیطان ایک گناہ سے خدا تعالیٰ نے اسکو آدمی پر مسلط کر دیا، اگر اس کے دفع کرنے میں مشغول ہو تو نفٹ اپنا وقت ضائع کرے گا اور رنج اٹھا دے گا۔ بہتر یہی ہے کہ اس کے مالک کی طرف رجوع کرے اور اس سے پناہ چاہے تاکہ وہ اسکو ہٹا لیوے دوسرے یہ ہے کہ اگر عالم کہتے ہیں کہ شیطان کے دفع کرنے کا طریقہ ریاضت اور مجاہدہ ہے اور اسکی مخالفت کرنا اور ہمارے نزدیک چار طریقہ یہ ہیں کہ دونوں طریقوں کو اکٹھا کر لیوے یعنی خدا تعالیٰ سے شیطان کی شکریہ پناہ چاہے جیسا کہ ہم کو حکم ہے۔ اگر بعد خدا کی پناہ چاہے کہ شیطان کو اپنے اوپر غالب کیجے تو جان لیوے کہ یہ خدا تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ہے کہ اسکو ہم پر مسلط کر دیکے تاکہ ہمارے صبر اور مجاہدہ کی قوت ظاہر ہو جاوے جس طرح کہی کا فرد کو ہم پر مسلط کر دیتا کہ ہمارے صبر کا امتحان لے باوجود اس کے کہ انکی شردفع کرنے پر قادر ہے بعد اس کے معلوم کرنا چاہیے کہ ہمارے شیطان کے ساتھ اور اسکو مغلوب کرنا تین طرح سے ہے پہلے یہ کہ اسے نکر اور حیوان کو جانے کیونکہ جو شخص اس کے مکر و حیلہ سے خبردار ہو جاوے گا وہ اس پر دلیری کرے گا جیسا کہ چور جسوقت جان لینا ہے کہ گھر والا جاگتا ہے تو بھاگتا ہے دوسرے یہ ہے کہ اس کے دوسرے پر التفات کرے اور اپنے دلو اسکی طرف نہ لگاوے کیونکہ شیطان ایک گناہ سے پہنچنے والا ہے اگر کوئی اسکی طرف متوجہ ہو گا تو پیچھا لیوے گا اور اگر اس

اس کے شیطان اس سے بچے گا

اس کے شیطان اس سے بچے گا

اس کے شیطان اس سے بچے گا

دھیان نہ کر جا تو چپ مور ہنگامی سرے بھہ کہ دل اور زبان سے خدا تعالیٰ بکھڑے
 میں مشغول ہے اس واسطے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ خدا تعالیٰ کا ذکر شیطان کی
 پہلو میں آیا ہوتا ہے جیسا آدمی کی پسلی میں آنکھ کی بیماری ہوتی ہے یعنی جیسے آنکھ
 کی بیماری آدمی کے گوشت کو کھالیتی ہے اسی طرح ذکر خدا کا شیطان کے گوشت کو کھالیا
 ہے اب اس کے مکائد اور وساوس کو معلوم کرنے کا طریقہ سننا چاہیے کہ شیطان کے
 سوسے مثل تیر و نکے ہیں انکو ہمیشہ پہنکتا رہتا ہے اور وہ اسوقت معلوم ہوں کہ جب
 سب قسمیں خظرون کی معلوم ہو جاوین اور شیطان کے حیلے بمنزلہ جال اور پستکے کے ہیں
 جو اٹھنے بچھار کھے ہیں انکی حقیقت اسوقت معلوم ہو کہ سب قسمیں مکر کی اور انکی وضع
 دریافت ہو جاوے۔ اب خظرون کی اصل معلوم کرنی چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے آدمی کے
 دل پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا ہے وہ ہمیشہ اسکو نیکی کی طرف بلاتا رہتا ہے اسکا
 نام نکمہم ہے اور اس کے بلا نیکی الہام کہتے ہیں اور اس کے مقابلہ میں ایک شیطان کو بھی
 مسلط کر دیا ہے وہ بد وقت شر کی طرف متوجہ کرنا رہتا ہے اسکو وساوس کہتے ہیں
 اس کے بھگانے کو دوسو کہتے ہیں۔ ہمارے مرشد نے فرمایا ہے کہ کبھی کبھی شیطان خیر
 کی طرف متوجہ کرتا ہے مگر غرض اسکی بد ہوتی ہے اور فیصل کی طرف بلاتا ہے اور اصل
 اسکا روکنا فیصل ہی ہوتا ہے اور کبھی خیر کی طرف رغبت دلانا اسکا اسوجہ سے ہوتا ہے
 کہ اس خیر کے سبب کوئی ایسا گناہ حاصل ہو جسکی نرا اس خیر کے ثواب سے زیادہ ہو
 عجب غیرہ ان دو چیزوں کے سوا خدا تعالیٰ نے آدمی کی پیدائش میں ایک طبیعت بھی پیدا
 کی ہے کہ وہ آدمی کو ہمیشہ لذت اور شہوت کی طرف حواش دلاتی ہے خواہ نیک ہو

شیطان کی پہلو میں آنکھ کی بیماری ہوتی ہے یعنی جیسے آنکھ کی بیماری آدمی کے گوشت کو کھالیتی ہے اسی طرح ذکر خدا کا شیطان کے گوشت کو کھالیا ہے اب اس کے مکائد اور وساوس کو معلوم کرنے کا طریقہ سننا چاہیے کہ شیطان کے سوسے مثل تیر و نکے ہیں انکو ہمیشہ پہنکتا رہتا ہے اور وہ اسوقت معلوم ہوں کہ جب سب قسمیں خظرون کی معلوم ہو جاوین اور شیطان کے حیلے بمنزلہ جال اور پستکے کے ہیں جو اٹھنے بچھار کھے ہیں انکی حقیقت اسوقت معلوم ہو کہ سب قسمیں مکر کی اور انکی وضع دریافت ہو جاوے۔ اب خظرون کی اصل معلوم کرنی چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے آدمی کے دل پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا ہے وہ ہمیشہ اسکو نیکی کی طرف بلاتا رہتا ہے اسکا نام نکمہم ہے اور اس کے بلا نیکی الہام کہتے ہیں اور اس کے مقابلہ میں ایک شیطان کو بھی مسلط کر دیا ہے وہ بد وقت شر کی طرف متوجہ کرنا رہتا ہے اسکو وساوس کہتے ہیں اس کے بھگانے کو دوسو کہتے ہیں۔ ہمارے مرشد نے فرمایا ہے کہ کبھی کبھی شیطان خیر کی طرف متوجہ کرتا ہے مگر غرض اسکی بد ہوتی ہے اور فیصل کی طرف بلاتا ہے اور اصل اسکا روکنا فیصل ہی ہوتا ہے اور کبھی خیر کی طرف رغبت دلانا اسکا اسوجہ سے ہوتا ہے کہ اس خیر کے سبب کوئی ایسا گناہ حاصل ہو جسکی نرا اس خیر کے ثواب سے زیادہ ہو عجب غیرہ ان دو چیزوں کے سوا خدا تعالیٰ نے آدمی کی پیدائش میں ایک طبیعت بھی پیدا کی ہے کہ وہ آدمی کو ہمیشہ لذت اور شہوت کی طرف حواش دلاتی ہے خواہ نیک ہو

یاد ہو پس حقیقت میں دواعی تین چیزیں ہیں جب یہ مقدمہ معلوم ہوا تو اب جاننا چاہیے کہ سب خطے جو آدمی کے ولین پیدا ہوتے ہیں اور اسکو کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے کے سبب سے ہیں وہ سب اعلیٰ کی طرف سے ہیں اور چار قسم ہیں۔ ایک قسم وہ ہے کہ پہلے ہی خدا اعلیٰ بندہ کے ولین پیدا کرے اور اسکو صرف خاطر کہتے ہیں یعنی جی میں اتنا ہی اور ایک قسم یہ ہے کہ آدمی کی طبیعت کے موافق پیدا کرتا ہے اسکو نفس کی خواہش اور ہوا کہتے ہیں۔ اور ایک قسم ہے کہ فشر الہام کرنے والے کے حکم کے بعد پیدا ہوتی ہے اسکو الہام کہتے ہیں اور ایک قسم یہ کہ بعد ایما و سوا اس کے پیدا ہوا اسکو وسو کہتے ہیں تے چاروں قسمین خواطر کی ہیں جب یہ تقسیم معلوم ہو چکی تو اب جان لو کہ جو خطہ کہ پہلے ہی خدا کی طرف سے ہوتا ہے وہ کبھی خیر کی طرف ہوتا ہے واسطے اکرام اور الزام حجت کے اور کبھی شر کی طرف ہوتا ہے واسطے امتحان اور محنت کے۔ اور ملہم کی طرف سے جو خطہ ہوتا ہے وہ خیر کے سوا نہیں ہوتا کیونکہ وہ نصیحت اور ارشاد ہی کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور شیطانی خطہ خاص بدی اور گراہی کی واسطے ہوتا ہے اور جو کبھی خیر کے لئے ہو تو کر سے خالی نہ ہوگا اور جو خطہ ہوائی نفس کی طرف سے ہو اس میں بھی شر کے سوا کبھی خیر نہیں ہوتی اور بعضوں نے سلف میں سے کہا ہے کہ اسکا حال بھی خطہ شیطانی کا سا ہے یعنی کبھی بظاہر خیر ہوتی ہے مگر حقیقت میں شر ہے۔ اب یہاں تین باتوں کا اور دریافت کرنا ضرور ہے۔ پہلے خاطر خیر اور خاطر شر میں فرق کرنا۔ دوسرے خاطر شر ابتدائی اور شیطانی اور ہوائی فرق کرنا اور ہر قسم کے دفع کرنے کی تدبیر جاننا۔ تیسرے خاطر خیر ابتدائی اور الہامی اور شیطانی میں تمیز کرنا تاکہ جو کچھ خدا اعلیٰ اور ملہم کی طرف سے ہوا اسکا اتباع کرے اور جو شیطان کی

یاد ہو پس حقیقت میں دواعی تین چیزیں ہیں جب یہ مقدمہ معلوم ہوا تو اب جاننا چاہیے کہ سب خطے جو آدمی کے ولین پیدا ہوتے ہیں اور اسکو کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے کے سبب سے ہیں وہ سب اعلیٰ کی طرف سے ہیں اور چار قسم ہیں۔ ایک قسم وہ ہے کہ پہلے ہی خدا اعلیٰ بندہ کے ولین پیدا کرے اور اسکو صرف خاطر کہتے ہیں یعنی جی میں اتنا ہی اور ایک قسم یہ ہے کہ آدمی کی طبیعت کے موافق پیدا کرتا ہے اسکو نفس کی خواہش اور ہوا کہتے ہیں۔ اور ایک قسم ہے کہ فشر الہام کرنے والے کے حکم کے بعد پیدا ہوتی ہے اسکو الہام کہتے ہیں اور ایک قسم یہ کہ بعد ایما و سوا اس کے پیدا ہوا اسکو وسو کہتے ہیں تے چاروں قسمین خواطر کی ہیں جب یہ تقسیم معلوم ہو چکی تو اب جان لو کہ جو خطہ کہ پہلے ہی خدا کی طرف سے ہوتا ہے وہ کبھی خیر کی طرف ہوتا ہے واسطے اکرام اور الزام حجت کے اور کبھی شر کی طرف ہوتا ہے واسطے امتحان اور محنت کے۔ اور ملہم کی طرف سے جو خطہ ہوتا ہے وہ خیر کے سوا نہیں ہوتا کیونکہ وہ نصیحت اور ارشاد ہی کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور شیطانی خطہ خاص بدی اور گراہی کی واسطے ہوتا ہے اور جو کبھی خیر کے لئے ہو تو کر سے خالی نہ ہوگا اور جو خطہ ہوائی نفس کی طرف سے ہو اس میں بھی شر کے سوا کبھی خیر نہیں ہوتی اور بعضوں نے سلف میں سے کہا ہے کہ اسکا حال بھی خطہ شیطانی کا سا ہے یعنی کبھی بظاہر خیر ہوتی ہے مگر حقیقت میں شر ہے۔ اب یہاں تین باتوں کا اور دریافت کرنا ضرور ہے۔ پہلے خاطر خیر اور خاطر شر میں فرق کرنا۔ دوسرے خاطر شر ابتدائی اور شیطانی اور ہوائی فرق کرنا اور ہر قسم کے دفع کرنے کی تدبیر جاننا۔ تیسرے خاطر خیر ابتدائی اور الہامی اور شیطانی میں تمیز کرنا تاکہ جو کچھ خدا اعلیٰ اور ملہم کی طرف سے ہوا اسکا اتباع کرے اور جو شیطان کی

یاد ہو پس حقیقت میں دواعی تین چیزیں ہیں جب یہ مقدمہ معلوم ہوا تو اب جاننا چاہیے کہ سب خطے جو آدمی کے ولین پیدا ہوتے ہیں اور اسکو کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے کے سبب سے ہیں وہ سب اعلیٰ کی طرف سے ہیں اور چار قسم ہیں۔ ایک قسم وہ ہے کہ پہلے ہی خدا اعلیٰ بندہ کے ولین پیدا کرے اور اسکو صرف خاطر کہتے ہیں یعنی جی میں اتنا ہی اور ایک قسم یہ ہے کہ آدمی کی طبیعت کے موافق پیدا کرتا ہے اسکو نفس کی خواہش اور ہوا کہتے ہیں۔ اور ایک قسم ہے کہ فشر الہام کرنے والے کے حکم کے بعد پیدا ہوتی ہے اسکو الہام کہتے ہیں اور ایک قسم یہ کہ بعد ایما و سوا اس کے پیدا ہوا اسکو وسو کہتے ہیں تے چاروں قسمین خواطر کی ہیں جب یہ تقسیم معلوم ہو چکی تو اب جان لو کہ جو خطہ کہ پہلے ہی خدا کی طرف سے ہوتا ہے وہ کبھی خیر کی طرف ہوتا ہے واسطے اکرام اور الزام حجت کے اور کبھی شر کی طرف ہوتا ہے واسطے امتحان اور محنت کے۔ اور ملہم کی طرف سے جو خطہ ہوتا ہے وہ خیر کے سوا نہیں ہوتا کیونکہ وہ نصیحت اور ارشاد ہی کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور شیطانی خطہ خاص بدی اور گراہی کی واسطے ہوتا ہے اور جو کبھی خیر کے لئے ہو تو کر سے خالی نہ ہوگا اور جو خطہ ہوائی نفس کی طرف سے ہو اس میں بھی شر کے سوا کبھی خیر نہیں ہوتی اور بعضوں نے سلف میں سے کہا ہے کہ اسکا حال بھی خطہ شیطانی کا سا ہے یعنی کبھی بظاہر خیر ہوتی ہے مگر حقیقت میں شر ہے۔ اب یہاں تین باتوں کا اور دریافت کرنا ضرور ہے۔ پہلے خاطر خیر اور خاطر شر میں فرق کرنا۔ دوسرے خاطر شر ابتدائی اور شیطانی اور ہوائی فرق کرنا اور ہر قسم کے دفع کرنے کی تدبیر جاننا۔ تیسرے خاطر خیر ابتدائی اور الہامی اور شیطانی میں تمیز کرنا تاکہ جو کچھ خدا اعلیٰ اور ملہم کی طرف سے ہوا اسکا اتباع کرے اور جو شیطان کی

طرف سے ہوا اُس سے بچے اور اب اسی خاطر ہوا میں بھی اُن کو گئے نزدیک جو اُس کے کبھی خیر ہونے کے قائل ہیں یعنی تمیز کرنا درمیان خاطر خیر ابتدائی والہامی و درمیان خاطر ہوائی اُن کو گون کے نزدیک درست ہو گا جو خاطر ہوائی کو مثل شیطانی کا خیر اور کا شر سمجھتے ہیں
احرا دل یعنی اگر یہ منظور ہو کہ خاطر خیر اور خاطر شر میں فرق معلوم ہو جاوے تو تین ترازو میں سے ایک میں تولنا چاہیے تاکہ اصل بات دریافت ہو جاوے۔ اول ترازو تو شرع شریف سے پس جو بات دلیں آئی ہے اُسکو شرع کے سامنے پیش کرنی چاہیے اگر وہ شرع کے ہو تو اُسکو خیر جانے اور اگر کسب طر کا شرعاً اُس میں شبہ یا مخالفت ہو تو شر سمجھنا چاہیے اور اگر شرع میں اسکا کچھ حال معلوم ہو تو دوسری ترازو میں تولنا چاہئے یعنی اُسکو صلیح اور مشو اُن کے حال کے مطابق کریں۔ پس اگر اُس کام میں پروری صلیح کی ہو تو خیر ہے ورنہ شر۔ اور اگر اسی طرح سے بھی کچھ ظاہر ہو تو اُسکو تیسری ترازو میں تولنا ضرور ہے یعنی ہوا و نفس کے سامنے پیش کرنا۔ پس اگر وہ بات ایسی چیز و نہیں ہے ہو کہ اُن سے نفس کو نفرت ہے خود بخود قطع نظر خوف الہی سے تو جانے کہ یہ خاطر خیر اور اگر ایسی چیز و نہیں ہے ہو جنکی طرف نفس کو خواہش ہوتی ہے خود بخود بدو ن اس کے وقوع ثواب کی ہو تو جان لے کہ یہ خاطر شرع اس واسطے کہ نفس کی خواہش ہمیشہ بدی کی طرف ہے اس میں خیر کبھی نہیں ہوتی۔ پس جیسا ان تینوں طرح سے دیکھے گا تو البتہ خاطر خیر اور شر میں فرق معلوم ہو جائیگا اور وہ ہم یعنی خاطر شر میں معلوم کرنا کہ ہوا نفس کی طرف سے ہے یا شیطان کی طرف سے ہے یا خدا تعالیٰ کی طرف سے اس میں بھی تین طرح سے دیکھنا چاہیے۔ اول یہ کہ اگر اُس خاطر کو ایک طرح سے کہو تو جان لے کہ خدا

[illegible]

خیال کر کے دیکھئے کہ جو کام غلط میں گذرے اگر نفس کو اس میں خوش پاوے خوش فاک
 اور اس میں جلدی کرنا ہے آہستگی نہیں کرنا اور امن میں سے ڈرنا نہیں اور ولین ہوا
 پاوے کہ مال کار پر نظر نہیں کرنا تو شیطان کی طرف سے ہے اس سے بچنا چاہئے اور اگر
 نفس کو اسکے مخالف پاوے یعنی خود فاک ہے خوش نہیں اور آہستگی سے کام کرنا ہے جلدی
 نہیں کرنا اور ڈرنا چاہئے نہیں اور مال کار پر نظر کرنا، اندھا ہو کر کام نہیں کرنا تو خود عالم بدیشہ کی طرف سے ہے
 اب خوشی اور آہستگی وغیرہ الفاظ سے جو غرض ہے اسکو سننا چاہئے کہ مراد خوشی سے
 یہ ہے کہ بدن تو نفع کسی فائیت کے اسکے کرنے میں نفس کو آسانی ہو اور دھیل چلنے
 کے سوا سب جگہ بہتہ شل لڑکی جسوقت باغ ہو تو جلد نکاح کر دینا چاہئے اور
 قرض کے ادا کرنے میں جلدی کرنا ضروری ہے اور مردہ کو جلد دفن کرنا لازم ہے
 اور مہمان کو کھانا کھلانے میں دیر نہ کرے اور توبہ کرنے میں ڈھیل کرنا اچھا نہیں۔ ان
 کاموں کے سوا کسی جگہ پر جلدی کرنی مناسب نہیں اور خوشی جو مراد ہے اس میں دبا تو نکاح
 احتمال ہے یا تو سببات کا خوف ہو کہ جیسا چاہئے ویسا مجھ سے پورا دانا ہو گا یا یہ کہ
 دیکھئے خدا تعالیٰ قبول فرماتا ہے یا رو کر دیتا ہے۔ اور مال کار پر نظر کرنا یہ ہے کہ اس
 کو خوب دیکھ کر یقین کر لیوے کہ اس میں بالکل بہتری ہے یا ہجرت ہے اور قیامت کے دن
 اس میں ثواب کی امید ہے۔ خواہ کی پہچان کے لئے ان تینوں باتوں کا جاننا ضروری
 ہے اور ان باتوں میں خوب غور کرنی چاہئے کہ ان میں نہایت نازک باتیں اور عمدہ اسرار
 ہیں اتہ ہی ہے اپنے فضل سے توفیق دینے والا۔ اب شیطان کے مکر و نکو معلوم
 کرنا چاہئے کہ شیطان آدمی سے سات طرح مکر کرتا ہے۔ پہلے کہ خود عبادت ہی سے

خوشی اور آہستگی وغیرہ الفاظ سے جو غرض ہے اسکو سننا چاہئے کہ مراد خوشی سے یہ ہے کہ بدن تو نفع کسی فائیت کے اسکے کرنے میں نفس کو آسانی ہو اور دھیل چلنے کے سوا سب جگہ بہتہ شل لڑکی جسوقت باغ ہو تو جلد نکاح کر دینا چاہئے اور قرض کے ادا کرنے میں جلدی کرنا ضروری ہے اور مردہ کو جلد دفن کرنا لازم ہے اور مہمان کو کھانا کھلانے میں دیر نہ کرے اور توبہ کرنے میں ڈھیل کرنا اچھا نہیں۔ ان کاموں کے سوا کسی جگہ پر جلدی کرنی مناسب نہیں اور خوشی جو مراد ہے اس میں دبا تو نکاح احتمال ہے یا تو سببات کا خوف ہو کہ جیسا چاہئے ویسا مجھ سے پورا دانا ہو گا یا یہ کہ دیکھئے خدا تعالیٰ قبول فرماتا ہے یا رو کر دیتا ہے۔ اور مال کار پر نظر کرنا یہ ہے کہ اس کو خوب دیکھ کر یقین کر لیوے کہ اس میں بالکل بہتری ہے یا ہجرت ہے اور قیامت کے دن اس میں ثواب کی امید ہے۔ خواہ کی پہچان کے لئے ان تینوں باتوں کا جاننا ضروری ہے اور ان باتوں میں خوب غور کرنی چاہئے کہ ان میں نہایت نازک باتیں اور عمدہ اسرار ہیں اتہ ہی ہے اپنے فضل سے توفیق دینے والا۔ اب شیطان کے مکر و نکو معلوم کرنا چاہئے کہ شیطان آدمی سے سات طرح مکر کرتا ہے۔ پہلے کہ خود عبادت ہی سے

خوشی اور آہستگی وغیرہ الفاظ سے جو غرض ہے اسکو سننا چاہئے کہ مراد خوشی سے یہ ہے کہ بدن تو نفع کسی فائیت کے اسکے کرنے میں نفس کو آسانی ہو اور دھیل چلنے کے سوا سب جگہ بہتہ شل لڑکی جسوقت باغ ہو تو جلد نکاح کر دینا چاہئے اور قرض کے ادا کرنے میں جلدی کرنا ضروری ہے اور مردہ کو جلد دفن کرنا لازم ہے اور مہمان کو کھانا کھلانے میں دیر نہ کرے اور توبہ کرنے میں ڈھیل کرنا اچھا نہیں۔ ان کاموں کے سوا کسی جگہ پر جلدی کرنی مناسب نہیں اور خوشی جو مراد ہے اس میں دبا تو نکاح احتمال ہے یا تو سببات کا خوف ہو کہ جیسا چاہئے ویسا مجھ سے پورا دانا ہو گا یا یہ کہ دیکھئے خدا تعالیٰ قبول فرماتا ہے یا رو کر دیتا ہے۔ اور مال کار پر نظر کرنا یہ ہے کہ اس کو خوب دیکھ کر یقین کر لیوے کہ اس میں بالکل بہتری ہے یا ہجرت ہے اور قیامت کے دن اس میں ثواب کی امید ہے۔ خواہ کی پہچان کے لئے ان تینوں باتوں کا جاننا ضروری ہے اور ان باتوں میں خوب غور کرنی چاہئے کہ ان میں نہایت نازک باتیں اور عمدہ اسرار ہیں اتہ ہی ہے اپنے فضل سے توفیق دینے والا۔ اب شیطان کے مکر و نکو معلوم کرنا چاہئے کہ شیطان آدمی سے سات طرح مکر کرتا ہے۔ پہلے کہ خود عبادت ہی سے

روکتا ہے اسوقت اگر خدا تعالیٰ توفیق دے تو دلو بہہ سمجھا کہ شیطان کو ہٹا دیکو
 کہ مجھ کو عبادت کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ مجھ کو آخرت کے توشہ بغیر چارہ نہیں اور دنیا
 میں آخرت کا توشہ عبادت ہی سے ہو سکتا ہے طویل راہ ہے کوئی نہیں نہیں
 رفیق + برا غضب ہے جو اس راہ میں نہ تو توشہ + آب و دسر آسمان پہلے آتا ہے اور
 آخرت کے توشہ کے لئے ڈھیل کر نیکو کہتا ہے یعنی کہتا ہے کہ پہر لہجہ او سوقت
 بھی اگر خدا تعالیٰ توفیق دے تو کہہ دو کہ میری موت میرے اختیار پر نہیں ہے نہیں
 معلوم اتنی دیر تک زندہ رہوں یا نہ رہوں اور اگر آج کے کام میں کل تک کا توقف کرو
 تو کل کا کام کب کرونگا کیونکہ ہر روز کے لئے ایک کام مقرر ہے کوئی دم فرصت
 جسے بجا سے سمجھتے مغلغ + رہ گیا بن جسے رکھا کام کل پر آج کا + تب بستر لی طرح
 کر کرتا ہے اور عبادت میں جلدی کر نیکو کہتا ہے تاکہ جیسا حق عبادت کا ہو یا
 اور انہو اور سمجھاتا ہے کہ جلدی فارغ ہو فلان فلان کام کر نیکو ہے۔ پہر اگر خدا تعالیٰ
 توفیق دے تو یہ کہہ اسکو رکرو کیونکہ تھوری عبادت احتیاط اور آہستگی کے ساتھ اور
 تو بہتر ہے بہت سے کام بیکار ہونے سے + پلانگرمی بغایت خود بہتر زکاء و درجہ
 بد + پہر چوتھی طرح سے آکر کہتا ہے کہ لوگوں کے دکھلانے کو خوب عبادت کرنی چاہیے
 اور غرض اسکی ہوتی ہے کہ ریا میں ڈالکر خراب کرے پس اگر اللہ تعالیٰ کا فضل شامل
 ہو تو کہہ دو کہ لوگوں کا دیکھنا میرے کس کام آدیکھا خدا کا دیکھنا کافی ہے چور
 پرستیدت در خداست + اگر جبریت نہ بند رواست + پانچویں طرح سے یوں سانسے
 آتا ہے اور عجب کی باتیں سکھاتا ہے۔ کہتا ہے کہ آج تجھ جی کو نسا دوستد آتا ہے

جب یہاں تک کہ
 اور اسکا فضل
 غایت ہے

نیرے علم اور تیری شب بیداری کی کون برابری کر سکتا ہے۔ اسوقت خدا تعالیٰ اگر توفیق
 دیوے تو یہ کہہ دے کہ خدا تعالیٰ کا شکر و احسان ہے جو تجھ کو پیدا کیا اگر اسکی توفیق
 شامل نہ ہوتی تو میری اور میری عبادت کی کیا قدر ہوتی شعر گرا حق نہ توفیق خیر ہی رسد +
 کے از بندہ خیر ہے کہ میری رسد + چہی ایسی طرح ہے کہ اسکی کسیکو خبر نہیں ہوتی مگر جو عالم
 کو دانا اور بیدار ہوں وہ یہ ہے کہ کبھی عبادت کو نہ چھوڑا کہ خدا تعالیٰ بندہ پر نبر حال آپ
 ظاہر کر دیکھا اور اسکی غرض اس سے ریاضی میں ڈالنے کی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کی مدد سے
 اسکو اس طرح ہٹا دے کہ اسی ملعون اسوقت تک تو عبادت فاسد کرنے کے لئے پیش آتا تھا
 اب رستی کے طور پر فاسد اور تباہ کرنے کو سلسلے آیا ہے مجھ کو عبادت ظاہر ہونے سے کیا کام
 ہے میں نوبندہ ہوں بندگی کرنا میرا کام ہے خدا تعالیٰ کو اختیار ہے خواہ ظاہر کرے یا
 پوشیدہ رکھے شعر اگر بھر بخواند مزید الطاف + وگر بفرمے براند درون ماصاف + اور خلعت
 کے اختیار میں کیا ہے جو انکے انکے عبادت ظاہر کرنے سے کچھ مجھ کو حاصل ہو گا۔ ساتویں طرح
 دلیل یوں کہتا ہے کہ تجھے عمل کی کیا ضرورت ہے اس واسطے کہ اگر تجھ کو ازل سے سعید اور
 نیکبخت بنایا ہے تو عمل کی کچھ حاجت نہیں اور اگر بدبخت اور شقی پیدا کیا ہے تو عمل کرنے
 سے کچھ فائدہ نہیں اگر خدا تعالیٰ بچا دے تو اسوقت خدا کی توفیق سے اس سے کچھ کہے کہ اسی
 ملعون میں خلیع ہوں بندہ پر فرمانبرداری پروردگار کی لازم ہے جو حکم کہ سعادت یا شقاوت
 کا اتنے کیا ہے وہ جانے مجھ کو اس سے کچھ کام نہیں ہے نہ یہیں بنے کو کوئی خبر غیر از بندگی
 لازم + سعادت اور شقاوت و دونوں قبضہ میں میں فائق کے + قطع نظر اسکے میں ہر طرح
 عمل کا محتاج ہوں اگر نیکبخت ہوں تو ثواب کی زیادتی چاہتا ہوں اور اگر نعوذ باللہ بدبخت

نیرے علم اور تیری شب بیداری کی کون برابری کر سکتا ہے۔ اسوقت خدا تعالیٰ اگر توفیق
 دیوے تو یہ کہہ دے کہ خدا تعالیٰ کا شکر و احسان ہے جو تجھ کو پیدا کیا اگر اسکی توفیق
 شامل نہ ہوتی تو میری اور میری عبادت کی کیا قدر ہوتی شعر گرا حق نہ توفیق خیر ہی رسد +
 کے از بندہ خیر ہے کہ میری رسد + چہی ایسی طرح ہے کہ اسکی کسیکو خبر نہیں ہوتی مگر جو عالم
 کو دانا اور بیدار ہوں وہ یہ ہے کہ کبھی عبادت کو نہ چھوڑا کہ خدا تعالیٰ بندہ پر نبر حال آپ
 ظاہر کر دیکھا اور اسکی غرض اس سے ریاضی میں ڈالنے کی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کی مدد سے
 اسکو اس طرح ہٹا دے کہ اسی ملعون اسوقت تک تو عبادت فاسد کرنے کے لئے پیش آتا تھا
 اب رستی کے طور پر فاسد اور تباہ کرنے کو سلسلے آیا ہے مجھ کو عبادت ظاہر ہونے سے کیا کام
 ہے میں نوبندہ ہوں بندگی کرنا میرا کام ہے خدا تعالیٰ کو اختیار ہے خواہ ظاہر کرے یا
 پوشیدہ رکھے شعر اگر بھر بخواند مزید الطاف + وگر بفرمے براند درون ماصاف + اور خلعت
 کے اختیار میں کیا ہے جو انکے انکے عبادت ظاہر کرنے سے کچھ مجھ کو حاصل ہو گا۔ ساتویں طرح
 دلیل یوں کہتا ہے کہ تجھے عمل کی کیا ضرورت ہے اس واسطے کہ اگر تجھ کو ازل سے سعید اور
 نیکبخت بنایا ہے تو عمل کی کچھ حاجت نہیں اور اگر بدبخت اور شقی پیدا کیا ہے تو عمل کرنے
 سے کچھ فائدہ نہیں اگر خدا تعالیٰ بچا دے تو اسوقت خدا کی توفیق سے اس سے کچھ کہے کہ اسی
 ملعون میں خلیع ہوں بندہ پر فرمانبرداری پروردگار کی لازم ہے جو حکم کہ سعادت یا شقاوت
 کا اتنے کیا ہے وہ جانے مجھ کو اس سے کچھ کام نہیں ہے نہ یہیں بنے کو کوئی خبر غیر از بندگی
 لازم + سعادت اور شقاوت و دونوں قبضہ میں میں فائق کے + قطع نظر اسکے میں ہر طرح
 عمل کا محتاج ہوں اگر نیکبخت ہوں تو ثواب کی زیادتی چاہتا ہوں اور اگر نعوذ باللہ بدبخت

نیرے علم اور تیری شب بیداری کی کون برابری کر سکتا ہے۔ اسوقت خدا تعالیٰ اگر توفیق
 دیوے تو یہ کہہ دے کہ خدا تعالیٰ کا شکر و احسان ہے جو تجھ کو پیدا کیا اگر اسکی توفیق
 شامل نہ ہوتی تو میری اور میری عبادت کی کیا قدر ہوتی شعر گرا حق نہ توفیق خیر ہی رسد +
 کے از بندہ خیر ہے کہ میری رسد + چہی ایسی طرح ہے کہ اسکی کسیکو خبر نہیں ہوتی مگر جو عالم
 کو دانا اور بیدار ہوں وہ یہ ہے کہ کبھی عبادت کو نہ چھوڑا کہ خدا تعالیٰ بندہ پر نبر حال آپ
 ظاہر کر دیکھا اور اسکی غرض اس سے ریاضی میں ڈالنے کی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کی مدد سے
 اسکو اس طرح ہٹا دے کہ اسی ملعون اسوقت تک تو عبادت فاسد کرنے کے لئے پیش آتا تھا
 اب رستی کے طور پر فاسد اور تباہ کرنے کو سلسلے آیا ہے مجھ کو عبادت ظاہر ہونے سے کیا کام
 ہے میں نوبندہ ہوں بندگی کرنا میرا کام ہے خدا تعالیٰ کو اختیار ہے خواہ ظاہر کرے یا
 پوشیدہ رکھے شعر اگر بھر بخواند مزید الطاف + وگر بفرمے براند درون ماصاف + اور خلعت
 کے اختیار میں کیا ہے جو انکے انکے عبادت ظاہر کرنے سے کچھ مجھ کو حاصل ہو گا۔ ساتویں طرح
 دلیل یوں کہتا ہے کہ تجھے عمل کی کیا ضرورت ہے اس واسطے کہ اگر تجھ کو ازل سے سعید اور
 نیکبخت بنایا ہے تو عمل کی کچھ حاجت نہیں اور اگر بدبخت اور شقی پیدا کیا ہے تو عمل کرنے
 سے کچھ فائدہ نہیں اگر خدا تعالیٰ بچا دے تو اسوقت خدا کی توفیق سے اس سے کچھ کہے کہ اسی
 ملعون میں خلیع ہوں بندہ پر فرمانبرداری پروردگار کی لازم ہے جو حکم کہ سعادت یا شقاوت
 کا اتنے کیا ہے وہ جانے مجھ کو اس سے کچھ کام نہیں ہے نہ یہیں بنے کو کوئی خبر غیر از بندگی
 لازم + سعادت اور شقاوت و دونوں قبضہ میں میں فائق کے + قطع نظر اسکے میں ہر طرح
 عمل کا محتاج ہوں اگر نیکبخت ہوں تو ثواب کی زیادتی چاہتا ہوں اور اگر نعوذ باللہ بدبخت

ہون تو بھی محتاج ہوں کیونکہ اپنے نفس کو ملاست کرنے سے باز رہوں یعنی یہ کہ ہوں
 کہ یہ بد بختی جس کے سبب سے ہوتی ہے سوائے اسکے ایک بین فرمانبردار ہو کر جانا مانا وانی
 کر کے جانے سے بہت شرمناک ہو جو دیکھ میں جانتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کی سیکو عبادت پر غذا
 نہیں کر چکا بلکہ ثواب کا وعدہ فرمایا ہے اور اس کا وعدہ خلاف نہیں ہو گا شعر قریب
 در گند و بیش ازین مکن نخوت و کسانا کن در دوست خاکسار اند + چوتھا روکنے
 والا نفس ہے طالب عبادت کو نفس بھی بچنا لازم ہے جو ہر وقت خرابی کی طرف
 بلاتا ہے اور نفس سب شمنوں سے زیادہ ہے اور اس کی بلا بھی تمام بلاؤں سے سخت ہے
 اور اس کی دوا اور علاج بھی بہت مشکل ہے دو سبب سے اول یہ کہ پہلے دشمن اپنے اند کا
 اور گھر کے چور کا دفع کرنا بہت دشوار ہے شعر ہے پیر سے روایت جان تو + بنین چہ بنیکم
 لکنم اعدا عدو + دوسرا سبب یہ کہ یہ دشمن آدمی کا محبوب ہے اور محبوب کا عیب معلوم
 نہیں ہو کر تا اپنے نفس کی سب خرابیاں بہتر معلوم ہوتی ہیں اسکے سوا نفس آدمی سے بہت
 نزدیک ہے اس لئے اس کا عیب معلوم نہیں ہوتا کیونکہ سرمد کی سلامتی جینک در ہوتی ہے تو نظر
 آتی ہے اور جب آنکہ میں دلتے ہیں تو دیکھ نہیں سکتے پس جبکہ نفس کا یہ حال ہو تو کیا
 ہے کہ بہت جلد آدمی کو فقیہ اور ہلاکت میں ڈالے اور اس کو خیر تک نہ ہو گریہ کہ خدا تعالیٰ
 اپنے فضل سے رحم فرمادے۔ یہاں اب ایک لطیف بات سننی چاہیے کہ اگر خوب غور
 کیا جائے تو سب فنون کی اصل یہی نفس تارہ معلوم ہوتا ہے اور جتنی آفتیں خلقت کو
 پیش آئی ہیں یا قیامت تک پیش آئیں گی سب کا سبب یہی نفس ہے۔ جو کوئی کسی بلا میں
 گرفتار ہوئے یا تنہا نفس کے سبب ہوا ہے۔ یا نفس اور شیطان کے دونوں کے سبب

کہ ہون تو بھی محتاج ہوں کیونکہ اپنے نفس کو ملاست کرنے سے باز رہوں یعنی یہ کہ ہوں
 کہ یہ بد بختی جس کے سبب سے ہوتی ہے سوائے اسکے ایک بین فرمانبردار ہو کر جانا مانا وانی
 کر کے جانے سے بہت شرمناک ہو جو دیکھ میں جانتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کی سیکو عبادت پر غذا
 نہیں کر چکا بلکہ ثواب کا وعدہ فرمایا ہے اور اس کا وعدہ خلاف نہیں ہو گا شعر قریب
 در گند و بیش ازین مکن نخوت و کسانا کن در دوست خاکسار اند + چوتھا روکنے
 والا نفس ہے طالب عبادت کو نفس بھی بچنا لازم ہے جو ہر وقت خرابی کی طرف
 بلاتا ہے اور نفس سب شمنوں سے زیادہ ہے اور اس کی بلا بھی تمام بلاؤں سے سخت ہے
 اور اس کی دوا اور علاج بھی بہت مشکل ہے دو سبب سے اول یہ کہ پہلے دشمن اپنے اند کا
 اور گھر کے چور کا دفع کرنا بہت دشوار ہے شعر ہے پیر سے روایت جان تو + بنین چہ بنیکم
 لکنم اعدا عدو + دوسرا سبب یہ کہ یہ دشمن آدمی کا محبوب ہے اور محبوب کا عیب معلوم
 نہیں ہو کر تا اپنے نفس کی سب خرابیاں بہتر معلوم ہوتی ہیں اسکے سوا نفس آدمی سے بہت
 نزدیک ہے اس لئے اس کا عیب معلوم نہیں ہوتا کیونکہ سرمد کی سلامتی جینک در ہوتی ہے تو نظر
 آتی ہے اور جب آنکہ میں دلتے ہیں تو دیکھ نہیں سکتے پس جبکہ نفس کا یہ حال ہو تو کیا
 ہے کہ بہت جلد آدمی کو فقیہ اور ہلاکت میں ڈالے اور اس کو خیر تک نہ ہو گریہ کہ خدا تعالیٰ
 اپنے فضل سے رحم فرمادے۔ یہاں اب ایک لطیف بات سننی چاہیے کہ اگر خوب غور
 کیا جائے تو سب فنون کی اصل یہی نفس تارہ معلوم ہوتا ہے اور جتنی آفتیں خلقت کو
 پیش آئی ہیں یا قیامت تک پیش آئیں گی سب کا سبب یہی نفس ہے۔ جو کوئی کسی بلا میں
 گرفتار ہوئے یا تنہا نفس کے سبب ہوا ہے۔ یا نفس اور شیطان کے دونوں کے سبب

کیونکہ پہلے مافرمائی خدا تعالیٰ کی شیطان سے ہوئی ہے اور سبب اسکا بعد تقدیر الہی
 کے جو سبب پہلے ہی ہوا نفس تھی بعد امتی ہزار برس کی عبادت کے کہ وہ وحید نے
 اسکو دیا ہی غفلت میں گرایا چنانچہ ہمیشہ کو عرف ہوا و مانہ شیطان تہا خلق بلکہ
 نفس کے تکرار و حسد نے اس کے ساتھ یہ کچھ معاملہ کیا بعد اسکے گناہ حضرت آدم سے
 سرزد ہوا ہے اور اسکا سبب بھی شہوت و نفس تھا کیونکہ نفس اپنی ہمیشہ کی زندگی
 کے لالچ سے انکو بلا میں ڈالا یہاں تک کہ شیطان کے بہکانے سے اور نفس کی خواہش کے
 سبب خدا تعالیٰ کے ہمسایہ اور بہشت سے نکل کر دنیا میں آئے اس دن سے انکی اولاد
 پر کیا کیا خرابیاں گزرتی ہیں اور ہمیشہ گزریگی بعد اسکے بائبل قابیل کی حکایت کو دیکھنا چاہیے
 کہ حسد اور نجل کے سبب مافرمائی کی آسکے بعد ماروت اور ماروت کا حال دیکھو کہ شہوت
 کے سبب گھبراہوئے اسطرچہ قیامت تک خلقت میں نفس کے سبب فتنہ اور فساد رہا
 اور اگر نفس کا سبب نہ ہو سبب خلقت نیکی کرنے میں ہٹ کر رہے۔ پس جب نفس دشمن
 ٹھہرا تو اسطر کے دشمن سے بچا کرنا عقلمند کو ضروری ہے اور طریق اور جلد اسکے دفع کرینکا
 بہت مشکل ہے اس واسطے کہ اور دشمنوں کی طرح ایک فتنہ مغلوب کرنے سے اسکا ضرر دور نہ
 ممکن نہیں کیونکہ یہ مرکب اور آلہ ہے اور اسکی برائی کے سبب دفعہ اسکو مطلق العنان
 بھی نہیں کر سکتے۔ پس ضرر ہے کہ ان دونوں طریقوں کے درمیان میں ایک طریقہ اخبار کر
 یعنی اسکی پرورش اور تقویت نہ تینی کرے کہ نیک کام کی پرورش کر سکے اور اسکو اتنا نہ تانیوان
 کرے اور قید میں رکھے کہ وہ اپنے اختیار میں ہے غرض کہ نفس کے علاج میں آدمی کو بڑی بار
 بات اور دشوار طریقہ کا محتاج ہونا پڑتا ہے اور وہ طریقہ یہ ہے کہ نفس کو روک کر تقویت

کیونکہ پہلے مافرمائی خدا تعالیٰ کی شیطان سے ہوئی ہے اور سبب اسکا بعد تقدیر الہی
 کے جو سبب پہلے ہی ہوا نفس تھی بعد امتی ہزار برس کی عبادت کے کہ وہ وحید نے
 اسکو دیا ہی غفلت میں گرایا چنانچہ ہمیشہ کو عرف ہوا و مانہ شیطان تہا خلق بلکہ
 نفس کے تکرار و حسد نے اس کے ساتھ یہ کچھ معاملہ کیا بعد اسکے گناہ حضرت آدم سے
 سرزد ہوا ہے اور اسکا سبب بھی شہوت و نفس تھا کیونکہ نفس اپنی ہمیشہ کی زندگی
 کے لالچ سے انکو بلا میں ڈالا یہاں تک کہ شیطان کے بہکانے سے اور نفس کی خواہش کے
 سبب خدا تعالیٰ کے ہمسایہ اور بہشت سے نکل کر دنیا میں آئے اس دن سے انکی اولاد
 پر کیا کیا خرابیاں گزرتی ہیں اور ہمیشہ گزریگی بعد اسکے بائبل قابیل کی حکایت کو دیکھنا چاہیے
 کہ حسد اور نجل کے سبب مافرمائی کی آسکے بعد ماروت اور ماروت کا حال دیکھو کہ شہوت
 کے سبب گھبراہوئے اسطرچہ قیامت تک خلقت میں نفس کے سبب فتنہ اور فساد رہا
 اور اگر نفس کا سبب نہ ہو سبب خلقت نیکی کرنے میں ہٹ کر رہے۔ پس جب نفس دشمن
 ٹھہرا تو اسطر کے دشمن سے بچا کرنا عقلمند کو ضروری ہے اور طریق اور جلد اسکے دفع کرینکا
 بہت مشکل ہے اس واسطے کہ اور دشمنوں کی طرح ایک فتنہ مغلوب کرنے سے اسکا ضرر دور نہ
 ممکن نہیں کیونکہ یہ مرکب اور آلہ ہے اور اسکی برائی کے سبب دفعہ اسکو مطلق العنان
 بھی نہیں کر سکتے۔ پس ضرر ہے کہ ان دونوں طریقوں کے درمیان میں ایک طریقہ اخبار کر
 یعنی اسکی پرورش اور تقویت نہ تینی کرے کہ نیک کام کی پرورش کر سکے اور اسکو اتنا نہ تانیوان
 کرے اور قید میں رکھے کہ وہ اپنے اختیار میں ہے غرض کہ نفس کے علاج میں آدمی کو بڑی بار
 بات اور دشوار طریقہ کا محتاج ہونا پڑتا ہے اور وہ طریقہ یہ ہے کہ نفس کو روک کر تقویت

کیونکہ پہلے مافرمائی خدا تعالیٰ کی شیطان سے ہوئی ہے اور سبب اسکا بعد تقدیر الہی
 کے جو سبب پہلے ہی ہوا نفس تھی بعد امتی ہزار برس کی عبادت کے کہ وہ وحید نے
 اسکو دیا ہی غفلت میں گرایا چنانچہ ہمیشہ کو عرف ہوا و مانہ شیطان تہا خلق بلکہ
 نفس کے تکرار و حسد نے اس کے ساتھ یہ کچھ معاملہ کیا بعد اسکے گناہ حضرت آدم سے
 سرزد ہوا ہے اور اسکا سبب بھی شہوت و نفس تھا کیونکہ نفس اپنی ہمیشہ کی زندگی
 کے لالچ سے انکو بلا میں ڈالا یہاں تک کہ شیطان کے بہکانے سے اور نفس کی خواہش کے
 سبب خدا تعالیٰ کے ہمسایہ اور بہشت سے نکل کر دنیا میں آئے اس دن سے انکی اولاد
 پر کیا کیا خرابیاں گزرتی ہیں اور ہمیشہ گزریگی بعد اسکے بائبل قابیل کی حکایت کو دیکھنا چاہیے
 کہ حسد اور نجل کے سبب مافرمائی کی آسکے بعد ماروت اور ماروت کا حال دیکھو کہ شہوت
 کے سبب گھبراہوئے اسطرچہ قیامت تک خلقت میں نفس کے سبب فتنہ اور فساد رہا
 اور اگر نفس کا سبب نہ ہو سبب خلقت نیکی کرنے میں ہٹ کر رہے۔ پس جب نفس دشمن
 ٹھہرا تو اسطر کے دشمن سے بچا کرنا عقلمند کو ضروری ہے اور طریق اور جلد اسکے دفع کرینکا
 بہت مشکل ہے اس واسطے کہ اور دشمنوں کی طرح ایک فتنہ مغلوب کرنے سے اسکا ضرر دور نہ
 ممکن نہیں کیونکہ یہ مرکب اور آلہ ہے اور اسکی برائی کے سبب دفعہ اسکو مطلق العنان
 بھی نہیں کر سکتے۔ پس ضرر ہے کہ ان دونوں طریقوں کے درمیان میں ایک طریقہ اخبار کر
 یعنی اسکی پرورش اور تقویت نہ تینی کرے کہ نیک کام کی پرورش کر سکے اور اسکو اتنا نہ تانیوان
 کرے اور قید میں رکھے کہ وہ اپنے اختیار میں ہے غرض کہ نفس کے علاج میں آدمی کو بڑی بار
 بات اور دشوار طریقہ کا محتاج ہونا پڑتا ہے اور وہ طریقہ یہ ہے کہ نفس کو روک کر تقویت

کا لگام دے تاکہ وہ نون فائدے مذکورہ حاصل ہوں۔ اب اگر کوئی کہے کہ نفس تو جانورِ نافرمان اور کسرش ہے اسکو کیونکر قابو میں لائیں اور کس حیلے سے ایسے سرکش کو لگام دیا جائے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ بات بہت درست ہے نفس ایسا ہی بقیابو ہے تمام اسکا جلد یہ ہے کہ پہلے اسکو نرم کر لینا چاہیے تاکہ اسکو لگام دیکر اس کا کام کے جاننے والوں کے بیان کیا ہے کہ نفس کا نرم کرنا میں چیزوں سے ہو سکتا ہے اول تو یہ کہ تمام شہوات اور لذتوں سے روک رکھے کیونکہ کسرش جالور کو جب گھاس دانہ ملے تو تابع ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ اس پر عبادت کا بہت سا بوجھ لادو اس واسطے کہ جب گدھے پر بہت بوجھ لادتے ہیں تو نرم ہو جاتا ہے خاص کر اسوقت میں کہ جب گھاس کم ملے۔ تیسرے یہ کہ خدا تعالیٰ سے مدد چاہے اور اس کے سامنے روئے کیونکہ بغیر مدد خدا تعالیٰ کے اس سے چھٹکارا نہیں ہو سکتا۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے باوجود پیغمبر ہونیکے کیا فرمایا تھا **إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ** بِالسُّوءِ **إِلَّا مَا رَمَىٰ** یعنی کہ نفس ہر وقت بدی کا حکم کرتا رہتا ہے مگر یہ کہ خدا تعالیٰ اپنا رحم فرماوے۔ جب ان نینوں چیزوں پر عمل کر گیا تو نفس نافرمان فرمانبردار ہو جاوے گا اسوقت جلدی تقویٰ کا لگام اسکو دیکر اسکی بدی سے نلے کہنے لگے ہونا چاہیے۔

اب تقویٰ کو جانا چاہیے کہ وہ کیا چیز ہے تقویٰ ایک بہت نایاب خزانہ ہے اگر اسکو قابو میں کر لیا تو تمام نیکی اور رزق اور ثواب اور بڑی لوٹ حاصل ہوگی گویا ہم پہلایا دنیا و آخرت کی اپنے پاس اکٹھی کر لیں۔ اس ایک خصلت میں جسکا نام تقویٰ ہے سب نیکیاں جمع ہیں۔ قرآن شریف میں غور کرو تو بہت جگہ پر اسکا ذکر فرمایا ہے اور بہت ثواب اس کے ساتھ میں لگایا ہے اور بہت سی پہلایاں اسکی طرف نسبت کی ہیں ان میں

حضرت یوسف مدظلہ
بوجود پیغمبری کے
اسکی کسرش جالور
کو قابو میں کر لیا
تو اسکا جلد یہ ہے
کہ پہلے اسکو نرم
کر لینا چاہیے تاکہ
اسکو لگام دیکر
اس کا کام کے
جاننے والوں کے
بیان کیا ہے کہ
نفس کا نرم کرنا
میں چیزوں سے
ہو سکتا ہے
اول تو یہ کہ
تمام شہوات
اور لذتوں سے
روک رکھے
کیونکہ کسرش
جالور کو جب
گھاس دانہ ملے
تو تابع ہو جاتا
ہے
دوسرے یہ کہ
اس پر عبادت
کا بہت سا بوجھ
لادو
اس واسطے کہ
جب گدھے پر
بہت بوجھ
لادتے ہیں
تو نرم ہو جاتا
ہے
خاص کر اسوقت
میں کہ جب
گھاس کم ملے
تیسرے یہ کہ
خدا تعالیٰ سے
مدد چاہے
اور اس کے
سامنے روئے
کیونکہ بغیر
مدد خدا تعالیٰ
کے اس سے
چھٹکارا نہیں
ہو سکتا
حضرت یوسف
علیہ السلام نے
باوجود پیغمبری
ہونیکے کیا
فرمایا تھا
إِنَّ النَّفْسَ
لَأَمَّارَةٌ
بِالسُّوءِ
إِلَّا مَا رَمَىٰ
یعنی کہ
نفس ہر وقت
بدی کا حکم
کرتا رہتا ہے
مگر یہ کہ
خدا تعالیٰ
اپنا رحم
فرماوے
جب ان
نینوں چیزوں
پر عمل کر
گیا تو
نفس
نافرمان
فرمانبردار
ہو جاوے
گا
اسوقت
جلدی
تقویٰ کا
لگام
اسکو
دیکر
اسکی
بدی سے
نلے
کہنے
لگے
ہونا
چاہیے

سے بارہ باتیں جو تقویٰ کے ساتھ بیان فرمائی ہیں کہنا لے دیتا ہوں ایک تو صریح اور ثانیہ جیسا کہ فرمایا ہے **وَإِنْ تَصْبِرُوا وَاتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ** یعنی اگر تم صبر کرو اور تقویٰ کرو پس یقیناً وہ عزم کی کاموں میں سے ہے یعنی ایسے کاموں میں سے ہے جسکا ارادہ کرنا ضروری ہے۔ دوسرے دشمنوں سے غلبہ حاصل ہوتی ہے تو یہ لے **وَإِنْ تَصْبِرُوا وَاتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُ هُمْ شَيْئاً** یعنی اگر صبر کرو اور تقویٰ کرو تو انکو ایسا کہ کہ نقصان نہ کر گائے خدا تعالیٰ کی طرف سے مدد ملتی ہے تو یہ لے **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ** یعنی اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہے جو تقویٰ کریں اور ان لوگوں کے ساتھ ہے جو نیک کام کریں۔ چوتھے غمخیزوں سے نجات ملتی ہے اور رزق حلال حاصل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** یعنی جو کوئی تقویٰ کرے اللہ خدا تعالیٰ سب غمخیزوں سے نجات دیتا ہے اور ایسی جگہ سے روزی دیتا ہے جسکا حال اسکو نہ معلوم ہو۔ پانچویں عمل کی درستی تو یہ لے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ قُلُوبَكُمْ سَدِيداً لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ** یعنی اے ایمان والو تقویٰ کرو اور سچی بات کہو تاکہ خدا تعالیٰ تمہارے عمل کی درستی کرے۔ چھٹے غمناہ بخشے جاتے ہیں جیسا کہ اسی آیت کے بعد **وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** فرمایا ہے یعنی علاوہ اصلاح عمل کے تقویٰ سے یہ فائدہ ہے کہ تمہارے گناہ بخش دیے جائیں۔ خدا تعالیٰ کی محبت حاصل ہوتی ہے تو یہ لے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** یعنی اللہ تعالیٰ متقین کو دوست رکھتا ہے۔ آٹھویں عبارت قبول ہوتی ہے تو یہ لے

یہ باتیں جو تقویٰ کے ساتھ بیان فرمائی ہیں کہنا لے دیتا ہوں ایک تو صریح اور ثانیہ جیسا کہ فرمایا ہے **وَإِنْ تَصْبِرُوا وَاتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ** یعنی اگر تم صبر کرو اور تقویٰ کرو پس یقیناً وہ عزم کی کاموں میں سے ہے یعنی ایسے کاموں میں سے ہے جسکا ارادہ کرنا ضروری ہے۔ دوسرے دشمنوں سے غلبہ حاصل ہوتی ہے تو یہ لے **وَإِنْ تَصْبِرُوا وَاتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُ هُمْ شَيْئاً** یعنی اگر صبر کرو اور تقویٰ کرو تو انکو ایسا کہ کہ نقصان نہ کر گائے خدا تعالیٰ کی طرف سے مدد ملتی ہے تو یہ لے **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ** یعنی اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہے جو تقویٰ کریں اور ان لوگوں کے ساتھ ہے جو نیک کام کریں۔ چوتھے غمخیزوں سے نجات ملتی ہے اور رزق حلال حاصل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** یعنی جو کوئی تقویٰ کرے اللہ خدا تعالیٰ سب غمخیزوں سے نجات دیتا ہے اور ایسی جگہ سے روزی دیتا ہے جسکا حال اسکو نہ معلوم ہو۔ پانچویں عمل کی درستی تو یہ لے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ قُلُوبَكُمْ سَدِيداً لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ** یعنی اے ایمان والو تقویٰ کرو اور سچی بات کہو تاکہ خدا تعالیٰ تمہارے عمل کی درستی کرے۔ چھٹے غمناہ بخشے جاتے ہیں جیسا کہ اسی آیت کے بعد **وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** فرمایا ہے یعنی علاوہ اصلاح عمل کے تقویٰ سے یہ فائدہ ہے کہ تمہارے گناہ بخش دیے جائیں۔ خدا تعالیٰ کی محبت حاصل ہوتی ہے تو یہ لے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** یعنی اللہ تعالیٰ متقین کو دوست رکھتا ہے۔ آٹھویں عبارت قبول ہوتی ہے تو یہ لے

یہ باتیں جو تقویٰ کے ساتھ بیان فرمائی ہیں کہنا لے دیتا ہوں ایک تو صریح اور ثانیہ جیسا کہ فرمایا ہے **وَإِنْ تَصْبِرُوا وَاتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ** یعنی اگر تم صبر کرو اور تقویٰ کرو پس یقیناً وہ عزم کی کاموں میں سے ہے یعنی ایسے کاموں میں سے ہے جسکا ارادہ کرنا ضروری ہے۔ دوسرے دشمنوں سے غلبہ حاصل ہوتی ہے تو یہ لے **وَإِنْ تَصْبِرُوا وَاتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُ هُمْ شَيْئاً** یعنی اگر صبر کرو اور تقویٰ کرو تو انکو ایسا کہ کہ نقصان نہ کر گائے خدا تعالیٰ کی طرف سے مدد ملتی ہے تو یہ لے **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ** یعنی اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہے جو تقویٰ کریں اور ان لوگوں کے ساتھ ہے جو نیک کام کریں۔ چوتھے غمخیزوں سے نجات ملتی ہے اور رزق حلال حاصل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** یعنی جو کوئی تقویٰ کرے اللہ خدا تعالیٰ سب غمخیزوں سے نجات دیتا ہے اور ایسی جگہ سے روزی دیتا ہے جسکا حال اسکو نہ معلوم ہو۔ پانچویں عمل کی درستی تو یہ لے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ قُلُوبَكُمْ سَدِيداً لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ** یعنی اے ایمان والو تقویٰ کرو اور سچی بات کہو تاکہ خدا تعالیٰ تمہارے عمل کی درستی کرے۔ چھٹے غمناہ بخشے جاتے ہیں جیسا کہ اسی آیت کے بعد **وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** فرمایا ہے یعنی علاوہ اصلاح عمل کے تقویٰ سے یہ فائدہ ہے کہ تمہارے گناہ بخش دیے جائیں۔ خدا تعالیٰ کی محبت حاصل ہوتی ہے تو یہ لے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** یعنی اللہ تعالیٰ متقین کو دوست رکھتا ہے۔ آٹھویں عبارت قبول ہوتی ہے تو یہ لے

تمام ہو دے اسکی بچے جب عمل تمام ہو جاوے تو قبول ہوگا منسہ ویر اسوچہ
 سب بد انکی خواہش سمجھتے ہیں اور انکے لئے ہمیشہ عاجزی کیا کرتے ہیں یوں کہا
 کرتے ہیں کہ خدا نذاہک عمل کی توفیق دے اور ہمارے عمل کے نقصان کو دور کر دے جو کچھ ہم
 عمل کریں اسکو قبول کر آدر ان سب کا خدا تعالیٰ نے تقویٰ کے ساتھ وعدہ فرمایا ہے
 اور یہ سب باتیں متقیوں کو عنایت ہوتی ہیں گو وہ خواہش کریں یا نہ کریں پس تمکو بھی تقویٰ
 کرنا لازم ہے اگر عبادت کرنا چاہتے ہو بلکہ اگر دنیا اور عقبی کی سعادت لینا چاہتے ہو
 تقویٰ کرو۔ اور اس جگہ ایک بات کو خوب سوچو دیکھو کہ تمام عمر تم نے عبادت کی
 اور تکلیف اٹھائی یہاں تک کہ مطلب حاصل کیا کیا یہ غرض نہو گی کہ یہ ساری عبادت قبول
 ہو مگر اللہ تعالیٰ جلتانہ فرماتا ہے **إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ** یعنی تقویٰ
 والوں کے سوا خدا تعالیٰ کیسی عبادت قبول نہیں کرتا پس مدار کار عبادت کی قبولیت کا
 تقویٰ پر اٹھو اور اسوجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو دنیا کی کوئی چیز خوش نہیں آتی تھی جیسا شقی خوش معلوم ہوتا تھا اور قنادہ
 نے فرمایا ہے کہ توریت میں لکھا ہے کہ اسی فرزند آدم تقویٰ کر۔ اور جس جگہ چاہے
 سورہ آور بیان کرتے ہیں کہ عامر بن قیس رات دن میں ہزار رکعتیں نماز کی ادا کرتے
 اور جسوقت بستر پر آتے تو نفس سے کہتے کہ اے میرے رب براہیو کے گھر خدا کی قسم ایک پل
 بھی میں تجھ سے راضی نہیں ہوتا ہوں جب تک تقویٰ نہ کرے اور نہ وقت روئے لگے
 آنسے پوچھا کہ روئیکا کیا سبب ہے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ کا فرمانا رولا تا ہے **إِنَّمَا
 يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ** یعنی متقیوں کے سوا کسی کا عمل قبول نہیں

یہ باتیں
 سب سے پہلے
 سمجھنی چاہی
 ہیں تاکہ
 عمل میں
 غلطی نہ
 ہو

یہ باتیں
 سب سے پہلے
 سمجھنی چاہی
 ہیں تاکہ
 عمل میں
 غلطی نہ
 ہو

یہ باتیں
 سب سے پہلے
 سمجھنی چاہی
 ہیں تاکہ
 عمل میں
 غلطی نہ
 ہو

غور باشد ایک کو فردا امید کہ بود بندہ ز تقویٰ و روفیدہ اب ایک دراصل
کو غور کر کے دیکھنا چاہیے کہ ایک بزرگ نے اپنے پیروں سے کہا کہ مجھ کو کچھ وصیت فرمائیے
پس نے کہا کہ میں تجھ کو وہ وصیت کرتا ہوں جو خدا تعالیٰ نے سب گناہوں کو بخش دیا ہے
وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آؤُوا إِلَيْنَا مِنَ الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكَ أَنَّكُمْ
إِنِ اتَّقَوْا اللَّهَ تَجْعَلْ لَكُمْ مِنْهُ مَخْرَجًا وَيُخْرِجَكُمْ مِنْ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُّورٍ
تکو بھی بھی وصیت ہے کہ تقویٰ کرو غور کا مقام ہے کہ خداوند تعالیٰ سب سے زیادہ
بنہ کی بہتری جانتا ہے اور سب سے زیادہ خیر خواہ اور مہربان ہے اگر اُس کے نزدیک کوئی
خصلت جہان میں بندہ کے لئے تقویٰ سے بہتر ہوتی اور سب خوبیوں کو جامع اور نورا
میں زیادہ اور بندہ کو نین بزرگ در آرزو کو بھی زیادہ پوری کرتی ہوتی تو خدا تعالیٰ
بندہ کو ایسا حکم فرماتا اور ایسی وصیت کرتا پس جبکہ اگلے پھلوں کو تقویٰ ہی کی
وصیت کی اور ایک خصلت پر اکتفا کیا تو معلوم ہوا کہ یہ خصلت دنیا و آخرت کو جامع
اور سب کاموں کو کافی ہے اور عبادت کے بلند مرتبہ پر پہنچانوالی ہے اور ایسی اصل
کہ جو کوئی نابل کرے اور اس پر عمل کرے تو اس کو کافی ہو اور زیادہ حاجت نہ رہے جب
اس خصلت کا حال یہ کہ معلوم ہوا تو اس کا دریافت کرنا بھی بہت ضرور ہے اب اسے نقص
کے کوئی علاج نہیں ہے کیونکہ اس کی طرف کل احتیاج ہے لیکن یہ معلوم ہے کہ جو کام
میں نادر اور عمدہ ہوتا ہے۔ اُس کے حاصل کرنے میں وقت بھی زیادہ ہوتی ہے پس
جیسی خصلت بڑی ہے ویسا ہی اس کے لئے مجاہدہ کرنا اور اس پر قائم رہنا سخت مشکل
ہے کیونکہ ہر کام کی عظمت باندازہ محنت اور لذت بقدر مشقت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ

مولا نام کہ فرمایا
میں سے جو چیز اس
بانتی ہے وہی ہے
شکریہ راجان
گزارش ہوئی ہے
نورانی کو بھی
نسخہ دست مبارک

فرماتا ہے وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا یعنی جو کوئی
ہماری راہ میں کوشش کرے ہم اپنا راستہ دکھلا دیں گے۔ پس ہوشیار ہو کر سننا
چاہیے اور اول اس خصلت کے معنی کو سمجھ کر پھر اس پر عمل کرنے پر حجت مضبوط ہونا چاہیے
اور اللہ تعالیٰ سے اسباب میں مدد مانگنی چاہیے پس ہمارے بزرگوں کے کہنے کے موافق
تو تقویٰ کے معنی دل کا پاک کرنا ہے اُن گناہوں سے جو ایک نہیں کئے ہیں تاکہ ایسی طاقت
حاصل ہو جاوے کہ اُس گناہ کے نہ کرنے کا پکا ارادہ کر سکے اور گناہ میں اور متقی میں پردہ
پڑ جاوے اور قرآن شریف میں تقویٰ کو تین معنوں میں ارشاد فرمایا ہے ایک خدا تعالیٰ
کا خوف اور ہمت جیسا فرمایا ہے وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ یعنی مجھ ہی سے ڈرو۔ دوسرے
اطاعت اور عبادت کے معنوں میں جیسے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کے ترجمہ میں فرمایا ہے کہ اسے ایمان والو خدا تعالیٰ کی
اطاعت کرو جیسا اس کا حق ہے۔ تیسرے معنی دل کا پاک کرنا گناہوں سے اور تقویٰ کے
اصلی اور حقیقی معنی بھی ہیں وہ دونوں پہلے نہیں ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخُصِّصْهُ اللَّهُ وَبِقَبْلِهِ فَالْكَافِرُونَ
یعنی جو لوگ خدا تعالیٰ کی اور اُس کے رسول کی اطاعت کریں اور اللہ تعالیٰ سے ڈریں اور
تقویٰ کریں وہی میں تجھے دے گا۔ اس آیت میں پہلے اطاعت اور خوف کا ذکر کیا بعد
تقویٰ کا ارشاد فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ تقویٰ اطاعت اور خوف کے سوا اور وہ دل کا
پاک کرنا ہے جیسا ہم نے کہا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ تقویٰ کے تین درجے ہیں
تقویٰ شرک سے اور تقویٰ بدعت سے اور تقویٰ گناہوں سے فرمائیے۔ ان تینوں کو خدا تعالیٰ

نے ایک آیت میں ذکر کیا ہے اور تم اے لیس علی الذین آمنوا وعملوا الصالحات جنّاح فما طعموا اذما اتقوا وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين

یعنی اور نہیں ہے ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک کام کئے ان چیز دہن کہ کہاتے ہیں جبکہ تقویٰ کریں اور ایمان لائے ہیں اور نیک کام کئے اور تقویٰ کیا اور ایمان لائے اور تقویٰ کیا اور نیک کی خدا تعالیٰ نیک کام والوں کو دوست رکھتا ہے پس پہلی جگہ تقویٰ شرک سے ہے اور ایمان کہ اس کے ساتھ ذکر کیا ہے اس سے توحید مراد۔ دوسری جگہ تقویٰ بدعت سے مراد اور اس کے ساتھ ایمان جو ذکر کیا ہے سنت اور جماعت کے ازار کرنے سے غرض ہے۔ تیسری جگہ تقویٰ گناہوں و فریہ سے مفصود ہے چونکہ استقامت اس پر دشوار تھی اس لئے انکو حسان کے مقابل کیا اور حسان کے معنی طاعت کرنا اور ٹھہرنا ہے تقویٰ میں حسان فریب سے اس ایک آیت میں مینوں سے اکٹھے کئے۔ مرتبہ ایمان کا اور مرتبہ سنت کا اور استقامت کا اطلاق پر علماء نے جو تقویٰ کے معنی بیان کئے ہیں وہ تو یہی ہیں لیکن تقویٰ کے معنی پناہ نصول حلال سے بھی شرع میں مستعمل ہے جیسا کہ حدیث شریف میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مشہور ہے کہ تنفیو کو متقی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ مباح کو چھوڑ دیتے ہیں یعنی جن چیز دہن کچھ در نہیں انکو اس واسطے چھوڑ دیتے ہیں کہ کہیں در والی چیز دہن پر جا دیں اس لئے مجھ کو بہتر معلوم ہوتا ہے کہ تقویٰ کے ایسے معنی بیان کروں جس میں علماء کے قول کے بموجب بھی معنی پائے جا دیں اور حدیث شریف کے بموجب بھی تاکہ تعریف جامع اور مانع ہو جاوے اور وہ معنی یہ ہیں کہ تقویٰ پناہ ہر ایک شے سے ہے جس سے دین میں ضرر کا

اس آیت میں جنّاح وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا

یعنی اور نہیں ہے ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک کام کئے ان چیز دہن کہ کہاتے ہیں جبکہ تقویٰ کریں اور ایمان لائے ہیں اور نیک کام کئے اور تقویٰ کیا اور ایمان لائے اور تقویٰ کیا اور نیک کی خدا تعالیٰ نیک کام والوں کو دوست رکھتا ہے پس پہلی جگہ تقویٰ شرک سے ہے اور ایمان کہ اس کے ساتھ ذکر کیا ہے اس سے توحید مراد۔ دوسری جگہ تقویٰ بدعت سے مراد اور اس کے ساتھ ایمان جو ذکر کیا ہے سنت اور جماعت کے ازار کرنے سے غرض ہے۔ تیسری جگہ تقویٰ گناہوں و فریہ سے مفصود ہے چونکہ استقامت اس پر دشوار تھی اس لئے انکو حسان کے مقابل کیا اور حسان کے معنی طاعت کرنا اور ٹھہرنا ہے تقویٰ میں حسان فریب سے اس ایک آیت میں مینوں سے اکٹھے کئے۔ مرتبہ ایمان کا اور مرتبہ سنت کا اور استقامت کا اطلاق پر علماء نے جو تقویٰ کے معنی بیان کئے ہیں وہ تو یہی ہیں لیکن تقویٰ کے معنی پناہ نصول حلال سے بھی شرع میں مستعمل ہے جیسا کہ حدیث شریف میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مشہور ہے کہ تنفیو کو متقی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ مباح کو چھوڑ دیتے ہیں یعنی جن چیز دہن کچھ در نہیں انکو اس واسطے چھوڑ دیتے ہیں کہ کہیں در والی چیز دہن پر جا دیں اس لئے مجھ کو بہتر معلوم ہوتا ہے کہ تقویٰ کے ایسے معنی بیان کروں جس میں علماء کے قول کے بموجب بھی معنی پائے جا دیں اور حدیث شریف کے بموجب بھی تاکہ تعریف جامع اور مانع ہو جاوے اور وہ معنی یہ ہیں کہ تقویٰ پناہ ہر ایک شے سے ہے جس سے دین میں ضرر کا

یعنی اور نہیں ہے ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک کام کئے ان چیز دہن کہ کہاتے ہیں جبکہ تقویٰ کریں اور ایمان لائے ہیں اور نیک کام کئے اور تقویٰ کیا اور ایمان لائے اور تقویٰ کیا اور نیک کی خدا تعالیٰ نیک کام والوں کو دوست رکھتا ہے پس پہلی جگہ تقویٰ شرک سے ہے اور ایمان کہ اس کے ساتھ ذکر کیا ہے اس سے توحید مراد۔ دوسری جگہ تقویٰ بدعت سے مراد اور اس کے ساتھ ایمان جو ذکر کیا ہے سنت اور جماعت کے ازار کرنے سے غرض ہے۔ تیسری جگہ تقویٰ گناہوں و فریہ سے مفصود ہے چونکہ استقامت اس پر دشوار تھی اس لئے انکو حسان کے مقابل کیا اور حسان کے معنی طاعت کرنا اور ٹھہرنا ہے تقویٰ میں حسان فریب سے اس ایک آیت میں مینوں سے اکٹھے کئے۔ مرتبہ ایمان کا اور مرتبہ سنت کا اور استقامت کا اطلاق پر علماء نے جو تقویٰ کے معنی بیان کئے ہیں وہ تو یہی ہیں لیکن تقویٰ کے معنی پناہ نصول حلال سے بھی شرع میں مستعمل ہے جیسا کہ حدیث شریف میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مشہور ہے کہ تنفیو کو متقی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ مباح کو چھوڑ دیتے ہیں یعنی جن چیز دہن کچھ در نہیں انکو اس واسطے چھوڑ دیتے ہیں کہ کہیں در والی چیز دہن پر جا دیں اس لئے مجھ کو بہتر معلوم ہوتا ہے کہ تقویٰ کے ایسے معنی بیان کروں جس میں علماء کے قول کے بموجب بھی معنی پائے جا دیں اور حدیث شریف کے بموجب بھی تاکہ تعریف جامع اور مانع ہو جاوے اور وہ معنی یہ ہیں کہ تقویٰ پناہ ہر ایک شے سے ہے جس سے دین میں ضرر کا

اس آیت میں جنّاح وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا

خوف ہو اس واسطے کہ جو بیمار پر ہیز کرنا ہے اسکو محاورہ عرب میں شقی کہتے ہیں اسلئے کہ

وہ ہر ایک مضر چیز سے خواہ کھانے کی ہو یا پینے کی بچتا ہے پس جو چیزیں کہ دین میں
مضر ہیں دو طرح ہیں ایک تو جہت حرام اور گناہ میں دوسرے فضول حلال ہو اسلئے کہ
فضول حلال میں مشغول ہونا نوبت گناہ اور حرام تک پہنچا دیتا ہے جو کوئی دین کے مضرات
اور بڑے گناہوں سے پرہیز کرنا چاہے تو وہ فضول حلال کو چھوڑے غرض کہ تقویٰ کی توفیق
جامع اور مانع یہ ہے کہ ہر ایک شے دین کی مضر سے بچے اور مضر دین کی فضول حلال اور
گناہ میں تفصیل ہے تقویٰ کی اب جانا چاہیے کہ تقویٰ حرام سے فرض ہے اگر
ایسا نہ کرے گا نولاتق غذا کے ہوگا اور فضول حلال میں تقویٰ کرنا بہت بڑا کام ہے اسلئے
چھوڑنے سے قیامت میں حساب اور طاعت اور جنت سے روک رہنے کی سزا کے قابل ہوگا
جو آدمی کہ حرام سے تقویٰ کرے وہ تقویٰ کے نیچے والے درجے میں ہے اور فضول حلال
سے تقویٰ کرنے والے کا بڑا مرتبہ ہے اور جو شخص دونوں کو جمع کرے یعنی فضول حلال اور
گناہ سے بچے اسکا تقویٰ پورا ہے جیسا چاہیے یہ تقویٰ کے معنی اور اسکا بیان ہے اسکو
خوطبہ سچہ بوجہ لینا چاہیے اب باقی رہا یہ کہ مضمون پر کیونکر عمل کریں اور اپنی مشن کی
رد سے نفس کو تقویٰ کا لگام کس طرح دیا جادے تو اسکی تفصیل نفس میں اس طرح ہے کہ
اپنی تمام طاعت کے موافق اس پر قیام کرے اور نفس کو سب گناہوں سے روکے اور فضول
حلال سے بچا دے اور جب یہ عمل آئندہ اور کان اور زبان و دل و شکم و مزج سب عضو و
اجزا پر کیا تو تقویٰ کر لیا اور نفس کو تقویٰ کا لگام دیا لیکن یہاں یاد رکھئے اور جاننے کی
یہ بات ہے کہ جو کوئی تقویٰ کرنا چاہے تو ان پانچوں عضو و نکو جو جڑ میں یعنی آنکھ کان

خوف ہو اس واسطے کہ جو بیمار پر ہیز کرنا ہے اسکو محاورہ عرب میں شقی کہتے ہیں اسلئے کہ وہ ہر ایک مضر چیز سے خواہ کھانے کی ہو یا پینے کی بچتا ہے پس جو چیزیں کہ دین میں مضر ہیں دو طرح ہیں ایک تو جہت حرام اور گناہ میں دوسرے فضول حلال ہو اسلئے کہ فضول حلال میں مشغول ہونا نوبت گناہ اور حرام تک پہنچا دیتا ہے جو کوئی دین کے مضرات اور بڑے گناہوں سے پرہیز کرنا چاہے تو وہ فضول حلال کو چھوڑے غرض کہ تقویٰ کی توفیق جامع اور مانع یہ ہے کہ ہر ایک شے دین کی مضر سے بچے اور مضر دین کی فضول حلال اور گناہ میں تفصیل ہے تقویٰ کی اب جانا چاہیے کہ تقویٰ حرام سے فرض ہے اگر ایسا نہ کرے گا نولاتق غذا کے ہوگا اور فضول حلال میں تقویٰ کرنا بہت بڑا کام ہے اسلئے چھوڑنے سے قیامت میں حساب اور طاعت اور جنت سے روک رہنے کی سزا کے قابل ہوگا جو آدمی کہ حرام سے تقویٰ کرے وہ تقویٰ کے نیچے والے درجے میں ہے اور فضول حلال سے تقویٰ کرنے والے کا بڑا مرتبہ ہے اور جو شخص دونوں کو جمع کرے یعنی فضول حلال اور گناہ سے بچے اسکا تقویٰ پورا ہے جیسا چاہیے یہ تقویٰ کے معنی اور اسکا بیان ہے اسکو خوطبہ سچہ بوجہ لینا چاہیے اب باقی رہا یہ کہ مضمون پر کیونکر عمل کریں اور اپنی مشن کی رد سے نفس کو تقویٰ کا لگام کس طرح دیا جادے تو اسکی تفصیل نفس میں اس طرح ہے کہ اپنی تمام طاعت کے موافق اس پر قیام کرے اور نفس کو سب گناہوں سے روکے اور فضول حلال سے بچا دے اور جب یہ عمل آئندہ اور کان اور زبان و دل و شکم و مزج سب عضو و اجزا پر کیا تو تقویٰ کر لیا اور نفس کو تقویٰ کا لگام دیا لیکن یہاں یاد رکھئے اور جاننے کی یہ بات ہے کہ جو کوئی تقویٰ کرنا چاہے تو ان پانچوں عضو و نکو جو جڑ میں یعنی آنکھ کان

خوف ہو اس واسطے کہ جو بیمار پر ہیز کرنا ہے اسکو محاورہ عرب میں شقی کہتے ہیں اسلئے کہ وہ ہر ایک مضر چیز سے خواہ کھانے کی ہو یا پینے کی بچتا ہے پس جو چیزیں کہ دین میں مضر ہیں دو طرح ہیں ایک تو جہت حرام اور گناہ میں دوسرے فضول حلال ہو اسلئے کہ فضول حلال میں مشغول ہونا نوبت گناہ اور حرام تک پہنچا دیتا ہے جو کوئی دین کے مضرات اور بڑے گناہوں سے پرہیز کرنا چاہے تو وہ فضول حلال کو چھوڑے غرض کہ تقویٰ کی توفیق جامع اور مانع یہ ہے کہ ہر ایک شے دین کی مضر سے بچے اور مضر دین کی فضول حلال اور گناہ میں تفصیل ہے تقویٰ کی اب جانا چاہیے کہ تقویٰ حرام سے فرض ہے اگر ایسا نہ کرے گا نولاتق غذا کے ہوگا اور فضول حلال میں تقویٰ کرنا بہت بڑا کام ہے اسلئے چھوڑنے سے قیامت میں حساب اور طاعت اور جنت سے روک رہنے کی سزا کے قابل ہوگا جو آدمی کہ حرام سے تقویٰ کرے وہ تقویٰ کے نیچے والے درجے میں ہے اور فضول حلال سے تقویٰ کرنے والے کا بڑا مرتبہ ہے اور جو شخص دونوں کو جمع کرے یعنی فضول حلال اور گناہ سے بچے اسکا تقویٰ پورا ہے جیسا چاہیے یہ تقویٰ کے معنی اور اسکا بیان ہے اسکو

زبان دل شکم انکو اس حق سے بچا ہے کہ دین میں نقصان لاتی ہے جیسے گناہ اور سرام اور
 فضول حلال جب تک محفوظ رہیں گے تو امیہ ہے کہ سب عضو بچے رہیں گے اور تقویٰ جامع
 اور مانع پر قیام حاصل ہوگا اب ان پانچوں عضو و نگو جدا جدا لکھنا ضرور ہے اور ہر
 کے بیان میں حرام اور فضول جو ہر ایک سے متعلق اس کتاب کے لائق بیان کیا جاوے گا۔
 آنکہہ کی حفاظت کا بیان آنکہہ کی حفاظت کرنا لازم ہے کیونکہ وہ بہت آفتوں
 اور تنوکی سبب ہے اور آنکہہ کے کام میں یہ تین باتیں خیال کہنی چاہئیں جو اصل میں
 پہلے اصل ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَعْصُوا مِنْ اَمْرٍ
 وَيَحْفَظُوا اَنْفُسَهُمْ وَجِهَتَهُمْ ذٰلِكَ اَتَى لَّهُمْ مِنَ اللّٰهِ
 خَيْرٌ مِّمَّا يَصْنَعُوْنَ ہ یعنی خاص ہو منگو کہہ د کہ آنکہہ نگو بچی کہہ د
 اور شرم گاہوں کو حفاظت کریں یہ بات انکو زیادہ پاک کرنیوالی ہے اور جو کام وہ کر
 رہے ہیں خدا تعالیٰ اُسکو جانتا ہے۔ اس آیت میں خود کیا تو اگرچہ چوٹی سی آیت ہے مگر تین
 بڑی بزرگ فتنے ہوئے ادب کرنا اور خبردار کرنا اور دیکھنا۔ ادب کرنا تو ان الفاظ
 سے ہے کہ قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَعْصُوا مِنْ اَمْرٍ وَيَحْفَظُوا اَنْفُسَهُمْ وَجِهَتَهُمْ ذٰلِكَ اَتَى لَّهُمْ مِنَ اللّٰهِ
 اگر اطاعت نہ ہوگی تو نے ادب ہوگا اور نے ادب کو مجلس سے نکال دیتے ہیں اسو اسطیکہ
 وہ اس لائق نہیں کہ مجلس میں کھڑا ہو اس نخہ کو خوب سمجھ لو اس میں بہت کچھ فائز ہے
 اور خبردار کرنا اس طرح ہے کہ فرمایا ہے وہ پاک کرنے والی زیادہ ہے انکو یعنی اُنکے دلوں کو
 اسو اسطیکہ جب تم آنکہہ بند نہ کرو گے تو سب طرف دیکھو گے پس ہر طرف دیکھنے سے
 کہنی نظر حرام پر بھی جائیگی۔ پھر اگر قصد احرام کو دیکھو گے تو کبیرہ گناہ ہے اور کبھی

یہ باتیں ہیں جو
 انکو اس حق سے بچا ہے
 کہ دین میں نقصان لاتی ہے
 جیسے گناہ اور سرام اور
 فضول حلال جب تک محفوظ
 رہیں گے تو امیہ ہے کہ سب
 عضو بچے رہیں گے اور تقویٰ
 جامع اور مانع پر قیام حاصل
 ہوگا اب ان پانچوں عضو و نگو
 جدا جدا لکھنا ضرور ہے اور
 ہر ایک کے بیان میں حرام اور
 فضول جو ہر ایک سے متعلق
 اس کتاب کے لائق بیان کیا
 جاوے گا۔ آنکہہ کی حفاظت کا
 بیان آنکہہ کی حفاظت کرنا
 لازم ہے کیونکہ وہ بہت آفتوں
 اور تنوکی سبب ہے اور آنکہہ
 کے کام میں یہ تین باتیں خیال
 کہنی چاہئیں جو اصل میں پہلے
 اصل ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا
 ہے قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَعْصُوا مِنْ
 اَمْرٍ وَيَحْفَظُوا اَنْفُسَهُمْ وَجِهَتَهُمْ
 ذٰلِكَ اَتَى لَّهُمْ مِنَ اللّٰهِ خَيْرٌ
 مِّمَّا يَصْنَعُوْنَ ہ یعنی خاص ہو
 منگو کہہ د کہ آنکہہ نگو بچی
 کہہ د اور شرم گاہوں کو حفاظت
 کریں یہ بات انکو زیادہ پاک
 کرنیوالی ہے اور جو کام وہ کر
 رہے ہیں خدا تعالیٰ اُسکو جانتا
 ہے۔ اس آیت میں خود کیا تو اگرچہ
 چوٹی سی آیت ہے مگر تین بڑی
 بزرگ فتنے ہوئے ادب کرنا اور
 خبردار کرنا اور دیکھنا۔ ادب کرنا
 تو ان الفاظ سے ہے کہ قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
 يَعْصُوا مِنْ اَمْرٍ وَيَحْفَظُوا اَنْفُسَهُمْ
 وَجِهَتَهُمْ ذٰلِكَ اَتَى لَّهُمْ مِنَ اللّٰهِ
 اگر اطاعت نہ ہوگی تو نے ادب
 ہوگا اور نے ادب کو مجلس سے
 نکال دیتے ہیں اسو اسطیکہ وہ
 اس لائق نہیں کہ مجلس میں کھڑا
 ہو اس نخہ کو خوب سمجھ لو اس
 میں بہت کچھ فائز ہے اور خبردار
 کرنا اس طرح ہے کہ فرمایا ہے
 وہ پاک کرنے والی زیادہ ہے
 انکو یعنی اُنکے دلوں کو اسو
 اسطیکہ جب تم آنکہہ بند نہ کرو
 گے تو سب طرف دیکھو گے پس
 ہر طرف دیکھنے سے کہنی نظر
 حرام پر بھی جائیگی۔ پھر اگر
 قصد احرام کو دیکھو گے تو کبیرہ
 گناہ ہے اور کبھی

بہشت کے باغوں اور مملو زمین چاکے لئے پیدا کیا ہے اور ہاتھ شراب کے پیالے اور
 میوہ بہشت کے لینے کے لئے پیدا کئے ہیں اس طرح سب عضو و نگو خیال کرے اور اس طرح
 آنکھ کو سمجھے کہ پروردگار عالم کے دیدار کے لئے پیدا کی ہے کہ دونوں جہان میں اس سے بہتر
 کوئی چیز نہ ملے گی نہیں جیسا کہ مولانا روم فرماتے ہیں شعر آدمی دہست باقی پوشت سنہ
 دید آن دیدہ کہ دید دست است پس اپنی آنکھ کا بچانا ایسی بزرگی کے حاصل کرنے
 میں بہت ضرور ہے پس جب ان تینوں اصلو نہیں خوب غور کرو تو آنکھ کی حفاظت کے
 لئے کافی ہے کان کی حفاظت کا بیان فحش اور فضول سے کان کی حفاظت کرنا
 ضروری ہے دو چیزوں کے سبب ایک یہ کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
 کرتے ہیں کہ سننے والا کہنے والا بیکساں ساتھی ہے دوسرے یہ کہ سننے سے دل میں خطے
 اور دوسرے پیدا ہونے ہیں اور تین اور دلوں اور طرف مشغول کرتے ہیں یہاں تک کہ دل میں بات
 کا کچھ خیال بھی نہیں رہتا اور جو بات دل میں کان کے وسیلے سے جاتی ہے مثل کھانے
 کے ہے کہ پیٹ میں جانا ہے کہ کوئی کہا نا مفید ہے کوئی مضر اور کوئی غذا ہے کوئی ہیر
 قابل لیکن کھانے کی نسبت بات دل میں زیادہ ٹھہرتی ہے کیونکہ کھانا معدہ میں سے سونے
 کے سبب یا کسی اور سبب سے جاننا رہتا ہے اور بات کا اثر دل میں لپکا ہوتا ہے کہ مدت تک
 رہتا ہے بلکہ تمام عمر نہیں جاتا پس اس سے بزرگوں کی خبر ہوگی کہ تمام عمر جسکار بچہ دل
 سے دور رہو اور ہمیشہ اس کے سبب میں گرفتار رہے اور اس کے سبب دل میں دوسرے پیدا
 ہو کر اس کو بلا میں ڈالے پس اگر نکمی باتوں کے سننے سے کان کی حفاظت کریں تو سب بلاؤں
 سے محفوظ رہیں اللہ مددگار ہے زبان کی حفاظت کا بیان زبان کا نگاہ کرنا

بہشت کے باغوں اور مملو زمین چاکے لئے پیدا کیا ہے اور ہاتھ شراب کے پیالے اور میوہ بہشت کے لینے کے لئے پیدا کئے ہیں اس طرح سب عضو و نگو خیال کرے اور اس طرح آنکھ کو سمجھے کہ پروردگار عالم کے دیدار کے لئے پیدا کی ہے کہ دونوں جہان میں اس سے بہتر کوئی چیز نہ ملے گی نہیں جیسا کہ مولانا روم فرماتے ہیں شعر آدمی دہست باقی پوشت سنہ دید آن دیدہ کہ دید دست است پس اپنی آنکھ کا بچانا ایسی بزرگی کے حاصل کرنے میں بہت ضرور ہے پس جب ان تینوں اصلو نہیں خوب غور کرو تو آنکھ کی حفاظت کے لئے کافی ہے کان کی حفاظت کا بیان فحش اور فضول سے کان کی حفاظت کرنا ضروری ہے دو چیزوں کے سبب ایک یہ کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ سننے والا کہنے والا بیکساں ساتھی ہے دوسرے یہ کہ سننے سے دل میں خطے اور دوسرے پیدا ہونے ہیں اور تین اور دلوں اور طرف مشغول کرتے ہیں یہاں تک کہ دل میں بات کا کچھ خیال بھی نہیں رہتا اور جو بات دل میں کان کے وسیلے سے جاتی ہے مثل کھانے کے ہے کہ پیٹ میں جانا ہے کہ کوئی کہا نا مفید ہے کوئی مضر اور کوئی غذا ہے کوئی ہیر قابل لیکن کھانے کی نسبت بات دل میں زیادہ ٹھہرتی ہے کیونکہ کھانا معدہ میں سے سونے کے سبب یا کسی اور سبب سے جاننا رہتا ہے اور بات کا اثر دل میں لپکا ہوتا ہے کہ مدت تک رہتا ہے بلکہ تمام عمر نہیں جاتا پس اس سے بزرگوں کی خبر ہوگی کہ تمام عمر جسکار بچہ دل سے دور رہو اور ہمیشہ اس کے سبب میں گرفتار رہے اور اس کے سبب دل میں دوسرے پیدا ہو کر اس کو بلا میں ڈالے پس اگر نکمی باتوں کے سننے سے کان کی حفاظت کریں تو سب بلاؤں سے محفوظ رہیں اللہ مددگار ہے زبان کی حفاظت کا بیان زبان کا نگاہ کرنا

اور روگنا لازم ہے کہ یہ سب عضو نہیں زیادہ نافرمان ہے اور اسکا فساد بہت ہے
 سفیان ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کونسی چیز زیادہ خوفناک ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی زبان مبارک پکڑ کر فرمایا کہ یہ ہی یونسل بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ میرا
 نفس گم کی شدت میں بصر میں روزہ رکھ سکے گا ایک کلمہ بیفائدہ نہیں جو
 سکتا پس حکیم نفس کا حال اسباب میں الیا ہو تو آدمی کو لازم ہے کہ زبان کی نگہبانی
 میں جسطرح اسکے کوشش کرے اور ان پانچ اصل کو غور کر کے دیکھے۔ پہلی اصل یہ
 کہ ابوسعید خدری رحمہ اللہ نے بیان کیا ہے کہ جب آدمی صبح کو سوتا اٹھتا ہے تو سب عضو
 زبان سے کہتے ہیں کہ تجھ کو خدا کی قسم دیتے ہیں اور آرزو کرتے ہیں کہ تو سبید ہی رہو
 کیونکہ جب تو سبید ہی رہیگی تو ہم سب سبید ہی رہیں گے اور اگر تجھ میں کبھی حلی ہوگی تو ہم
 سب خرابی ظاہر ہوگی یعنی زبان کا بول سب عضو نہیں توفیق اور خرابی کا اثر کرتا ہے
 اور اسی قول کے موافق مالک بناریہ کا قول ہے کہ جب لبین سختی اور تن میں سستی اور
 رزق میں کمی معلوم ہو تو جان لے کہ کوئی کلمہ بیفائدہ زبان سے سرزد ہوا ہے
 دوسری اصل زبان کی نگہبانی میں وقت کی حفاظت ہے اس واسطے کہ اکثر حواریات
 کہ خدا تعالیٰ کے ذکر کے سوا زبان پر لاتا ہے لغو ہے اس میں بیفائدہ وقت ضائع ہوتا ہے
 حسان ابن سنان سے ایک نئے جہس کے پاس گونڈے اور کہا یہ جہر کا کہنے
 بنایا ہے۔ اسکے بعد اپنے نفس کی طعنت متوجہ ہوئے اور کہا کہ اسی نفس مغرور حسن
 سے کچھ حاصل نہیں سکے پوچھنے سے کیا فائدہ ہے پس ایک سال کے روز و شب کی اشکو

اور روگنا لازم ہے کہ یہ سب عضو نہیں زیادہ نافرمان ہے اور اسکا فساد بہت ہے
 سفیان ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کونسی چیز زیادہ خوفناک ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی زبان مبارک پکڑ کر فرمایا کہ یہ ہی یونسل بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ میرا
 نفس گم کی شدت میں بصر میں روزہ رکھ سکے گا ایک کلمہ بیفائدہ نہیں جو
 سکتا پس حکیم نفس کا حال اسباب میں الیا ہو تو آدمی کو لازم ہے کہ زبان کی نگہبانی
 میں جسطرح اسکے کوشش کرے اور ان پانچ اصل کو غور کر کے دیکھے۔ پہلی اصل یہ
 کہ ابوسعید خدری رحمہ اللہ نے بیان کیا ہے کہ جب آدمی صبح کو سوتا اٹھتا ہے تو سب عضو
 زبان سے کہتے ہیں کہ تجھ کو خدا کی قسم دیتے ہیں اور آرزو کرتے ہیں کہ تو سبید ہی رہو
 کیونکہ جب تو سبید ہی رہیگی تو ہم سب سبید ہی رہیں گے اور اگر تجھ میں کبھی حلی ہوگی تو ہم
 سب خرابی ظاہر ہوگی یعنی زبان کا بول سب عضو نہیں توفیق اور خرابی کا اثر کرتا ہے
 اور اسی قول کے موافق مالک بناریہ کا قول ہے کہ جب لبین سختی اور تن میں سستی اور
 رزق میں کمی معلوم ہو تو جان لے کہ کوئی کلمہ بیفائدہ زبان سے سرزد ہوا ہے
 دوسری اصل زبان کی نگہبانی میں وقت کی حفاظت ہے اس واسطے کہ اکثر حواریات
 کہ خدا تعالیٰ کے ذکر کے سوا زبان پر لاتا ہے لغو ہے اس میں بیفائدہ وقت ضائع ہوتا ہے
 حسان ابن سنان سے ایک نئے جہس کے پاس گونڈے اور کہا یہ جہر کا کہنے
 بنایا ہے۔ اسکے بعد اپنے نفس کی طعنت متوجہ ہوئے اور کہا کہ اسی نفس مغرور حسن
 سے کچھ حاصل نہیں سکے پوچھنے سے کیا فائدہ ہے پس ایک سال کے روز و شب کی اشکو

اور روگنا لازم ہے کہ یہ سب عضو نہیں زیادہ نافرمان ہے اور اسکا فساد بہت ہے
 سفیان ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کونسی چیز زیادہ خوفناک ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی زبان مبارک پکڑ کر فرمایا کہ یہ ہی یونسل بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ میرا
 نفس گم کی شدت میں بصر میں روزہ رکھ سکے گا ایک کلمہ بیفائدہ نہیں جو
 سکتا پس حکیم نفس کا حال اسباب میں الیا ہو تو آدمی کو لازم ہے کہ زبان کی نگہبانی
 میں جسطرح اسکے کوشش کرے اور ان پانچ اصل کو غور کر کے دیکھے۔ پہلی اصل یہ
 کہ ابوسعید خدری رحمہ اللہ نے بیان کیا ہے کہ جب آدمی صبح کو سوتا اٹھتا ہے تو سب عضو
 زبان سے کہتے ہیں کہ تجھ کو خدا کی قسم دیتے ہیں اور آرزو کرتے ہیں کہ تو سبید ہی رہو
 کیونکہ جب تو سبید ہی رہیگی تو ہم سب سبید ہی رہیں گے اور اگر تجھ میں کبھی حلی ہوگی تو ہم
 سب خرابی ظاہر ہوگی یعنی زبان کا بول سب عضو نہیں توفیق اور خرابی کا اثر کرتا ہے
 اور اسی قول کے موافق مالک بناریہ کا قول ہے کہ جب لبین سختی اور تن میں سستی اور
 رزق میں کمی معلوم ہو تو جان لے کہ کوئی کلمہ بیفائدہ زبان سے سرزد ہوا ہے
 دوسری اصل زبان کی نگہبانی میں وقت کی حفاظت ہے اس واسطے کہ اکثر حواریات
 کہ خدا تعالیٰ کے ذکر کے سوا زبان پر لاتا ہے لغو ہے اس میں بیفائدہ وقت ضائع ہوتا ہے
 حسان ابن سنان سے ایک نئے جہس کے پاس گونڈے اور کہا یہ جہر کا کہنے
 بنایا ہے۔ اسکے بعد اپنے نفس کی طعنت متوجہ ہوئے اور کہا کہ اسی نفس مغرور حسن
 سے کچھ حاصل نہیں سکے پوچھنے سے کیا فائدہ ہے پس ایک سال کے روز و شب کی اشکو

سراوی۔ واقعی وہ کیا اچھے لوگ ہیں جنہوں نے دین کے باہمیں تہا بند و بست کیا ہے اور افسوس ہے اُن غفلت والوں پر جنہوں نے نفس کی باگ ڈوبلی چوڑ دی ہے جس طرح چاہے چلا جاوے تیسری اصل زبان کی حفاظت میں نیک عمل کی حفاظت ہے ہوا کہ جو کوئی زبان کو نہ بچا دے اور بہت باتیں کیا کرے تو بیشک لڑگوں کی غیبت میں گرفتار ہو گا جیسا کہ کسی کہا ہے کہ جو کوئی بہت باتیں کرے غلطی بہت کرے گا اور غیبت مثل بھلی کے ہے سب طاغوت کو جلا کر خاک سیاہ کر دیتی ہے جیسا کہ کسی بزرگ کا قول ہے جو کوئی غیبت کرنا ہے اس کی مثل ایسی ہے کہ درانتی سے کاٹ کر سب اپنی نیکیوں کو پورب پچھم بہاؤ دیکھن میں پہنکتا ہے بیان کرتے ہیں کہ ابوسعید کو کہا کہ کسی شخص نے تمہاری غیبت کی ہے ابوسعید نے ایک طباق خرا کا اسکے پاس بھیجا اور کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تم نے اپنی نیکیاں مجھ کو تحفہ دی ہیں اس واسطے اسکا بدلہ یہ خرا کا طباق تمہارے پاس بھیجا ہے اور ابن مبارک کی مجلس میں غیبت کرنیکا ذکر آیا ابن مبارک نے کہا کہ اگر میں غیبت کروں تو بابا پ کی کروں اس واسطے کہ نیکی لینے کے لئے بابا پ ہی سزاوار ہیں۔ حاتم اصم نے ایک ات عبادت معمولی فضا ہو گئی انکی عورت نے تعزیت کی حاتم نے جواب دیا کہ ایک جماعت نے رات کو عبادت کر کے صبح کو میری غیبت کی انکی ماز قیامت کے دن میری ترازو میں ہوگی۔ چوتھی اصل یہ ہے کہ سفیان ثوری نے فرمایا کہ وہ بات زبان سے مت کہو جو تیرے دانتوں کو ٹوٹے۔ اور کسی اور بزرگ نے کہا ہے کہ زبان کو مت کہول تاکہ کام تجھ پر ننگ کر دے مثل ہے کہ بہت سے گلے اپنے کہنے والوں کو کہتے ہیں کہ ہم سے باز آؤ یعنی مت کہو کہچہ ہمارے

کہنے میں فائق نہیں نقصان ہے پانچویں اصل کہ آخرت کی آفتیں باد کرے اور کسی
 خرابی خیال کرے اور اس میں ایک اور نکتہ ہے کہ دو حال خالی نہیں کہ جو بات کسی کفر
 ہے یا حلال فضول ہے اگر حرام ہے تو اس میں ایسا عذاب ہے جسکی آدمی کو طاقت
 نہیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سواج کی رات میں ایک
 جماعت کو دو فرخ میں دیکھا کہ مردار کھانی تھی میں نے کہا کہ اسی اخی جبریل یہ کون ہیں
 جواب ملا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ آدمیوں کا گوشت کھاتے تھے یعنی فیبت کیا کرتے تھے
 اور اگر وہ بات مباح ہے تو اس میں چار آفتیں ہیں ایک یہ کہ کراٹا کا تہن کو بیاض
 میں سے روکیا حالانکہ آدمی کو ضرر ہے کہ کراٹا کا تہن کو رنجیدہ کرے اور اسے حیا کر
 دوسرے یہ کہ بہت باتیں کرنی گو یا خدا تعالیٰ کی درگاہ میں لغو ہزل کا خط لکھتا ہے
 پس اس بات سے بچنا ضروری اور سوچنا چاہیے کہ اسکا پال کیا ہے بزرگوں میں سے
 ایک بزرگ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ پیش لکھا تھا اس بزرگ نے کہا کہ او آدمی تو
 ڈرتا نہیں کہ خدا تعالیٰ کی جناب میں کیسا خط لکھتا ہے ڈرا اور خوف کر کہ کل کو خدا
 اور سر نہو تیسرے یہ کہ جو تو کہتا ہے قیامت کے دن بادشاہ جبار کی درگاہ میں
 تمام عالم کے روبرو پڑنا جاو گیا جسے یہ کہ قیامت میں عیب و لامنت کرے کہ قتل
 کسوا کہا اور اپنے پروردگار سے شرم نہ کی اور اسوقت کوئی دلیل چلیگی آخر دنیا
 میں ڈال دینگے شعر سید بختی میں امی سودا نہیں طول سخن لازم و نخط حامی کی سر
 کھوا بیگی البیٹی بان دانی جو کوئی غور کرے اسکو یہ اصول کافی ہیں اللہ نیک و نیک
 والا ہے دل کی حفاظت کا بیان دل کی حفاظت اور اعضا کی حفاظت سے

[illegible]

دشوار ہے اور اسکا در بھی بڑا ہے اور اسکی حفاظت کا طریق بھی بہت سخت اور بڑا ہے۔ اس کام میں ہی پانچ اصل کافی کو یاد رکھنا چاہیے اصل پہلی قول اللہ تعالیٰ
يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ یعنی جانتا ہے آنکھوں کی چوری
 اور جو کچھ سینوں میں پوشیدہ ہے اور فرمایا **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ** یعنی خدا
 تمہارے دلوں کی بات جانتا ہے اور فرمایا ہے **إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** یعنی
 میں وہ سب سے زیادہ دلوں کی بات جانتا ہے دیکھو کتنی جگہ اسکا ذکر خدا تعالیٰ نے
 فرمایا ہے اور پھر کمریساں فرمایا آپس اگر انصاف سے دیکھو تو یہی بات یعنی خدا کا علم
 و اطلاع ہونا امور دلی پر حفاظت دل کے لئے کافی ہے اسواسطے کہ معاملہ خدا تعالیٰ
 کے ساتھ ہے اور خدا تعالیٰ چھپی باتیں جانتا ہے اور پوشیدہ جاننے والے کا معاملہ
 بڑا سخت ہے اور یہ جان لو کہ وہ تمہارے دل کا سب حوالہ دیکھتا ہے اور جانتا ہے
 یعنی خیر اور شر اور پیا۔ اخلاص۔ ذکر۔ غفلت۔ جہل۔ علم۔ لالچ۔ توکل وغیرہ
 سب دیکھتا ہے اور جانتا ہے۔ دوسری اصل یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ علموں اور صورتوں پر نظر نہیں کرتا بلکہ نیتوں اور دلوں کو دیکھتا
 ہے پس جبکہ دل نظر گاہ خدا تعالیٰ کا ہے تو تعجب ہے کہ آدمی اپنے منہ اور تن کو
 تو دھو دھو اور میل وغیرہ سے صاف رکھے اور بہت کچھ بنا دکرے کہ کہیں کوئی اسکے
 کسی عیب پر خبردار نہ ہو جائے کیونکہ تن بدن خلق کے دیکھنے کی جگہ ہے اور دل کو کہ خدا
 تعالیٰ کے دیکھنے کی جگہ ہے حص و ہوا سے ناپاک رکھے اور اسکے پاک کرنے اور
 سنوارنے کی فکر کرے اور اس بات سے منہ رے کہ اللہ تعالیٰ اسکی ایسی خرابیوں کو

خدا تعالیٰ جانتا ہے اور اسکا در بھی بڑا ہے اور اسکی حفاظت کا طریق بھی بہت سخت اور بڑا ہے۔ اس کام میں ہی پانچ اصل کافی کو یاد رکھنا چاہیے اصل پہلی قول اللہ تعالیٰ
 يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ یعنی جانتا ہے آنکھوں کی چوری اور جو کچھ سینوں میں پوشیدہ ہے اور فرمایا
 وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ یعنی خدا تمہارے دلوں کی بات جانتا ہے اور فرمایا ہے إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
 یعنی میں وہ سب سے زیادہ دلوں کی بات جانتا ہے دیکھو کتنی جگہ اسکا ذکر خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے اور پھر کمریساں
 فرمایا آپس اگر انصاف سے دیکھو تو یہی بات یعنی خدا کا علم و اطلاع ہونا امور دلی پر حفاظت دل کے لئے کافی ہے
 اسواسطے کہ معاملہ خدا تعالیٰ کے ساتھ ہے اور خدا تعالیٰ چھپی باتیں جانتا ہے اور پوشیدہ جاننے والے کا معاملہ
 بڑا سخت ہے اور یہ جان لو کہ وہ تمہارے دل کا سب حوالہ دیکھتا ہے اور جانتا ہے یعنی خیر اور شر اور پیا۔ اخلاص۔ ذکر۔
 غفلت۔ جہل۔ علم۔ لالچ۔ توکل وغیرہ سب دیکھتا ہے اور جانتا ہے۔ دوسری اصل یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ علموں اور صورتوں پر نظر نہیں کرتا بلکہ نیتوں اور دلوں کو دیکھتا ہے پس جبکہ دل نظر گاہ
 خدا تعالیٰ کا ہے تو تعجب ہے کہ آدمی اپنے منہ اور تن کو تو دھو دھو اور میل وغیرہ سے صاف رکھے اور بہت کچھ بنا دکرے
 کہ کہیں کوئی اسکے کسی عیب پر خبردار نہ ہو جائے کیونکہ تن بدن خلق کے دیکھنے کی جگہ ہے اور دل کو کہ خدا تعالیٰ
 کے دیکھنے کی جگہ ہے حص و ہوا سے ناپاک رکھے اور اسکے پاک کرنے اور سنوارنے کی فکر کرے اور اس بات سے منہ رے
 کہ اللہ تعالیٰ اسکی ایسی خرابیوں کو

دیکھتا ہے کہ اگر آدمی اس سے خبردار ہوں تو سب بیزار ہو جائیں اور اپنے دریا
میں سے نکال دیں۔ نبی صری اصل یہ ہے کہ دل بادشاہ ہے اور غصہ اس کے نایاب ہین
جب بادشاہ نیک ہوگا تو رعیت بھی نیک ہوگی جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ آدمی کے تن میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے اگر وہ درست ہو تو سب
درست ہوگا اور اگر وہ بگڑ گیا تو سب تن بگڑ گیا۔ وہ گوشت کا ٹکڑہ دل ہے پس جبکہ
درستی سب عضو و مکی دل کی درستی پر موقوف ہے تو ضرور کہ اسکی درستی میں
بہت کوشش کیا دے جو تھی اصل یہ ہے کہ آدمی کے حق میں دل ایک نفیس
جوہر و نیک خزانہ ہے کہ ایک نہیں سے عقل ہے اور سب میں بڑا جوہر نفیس و نیک خزانہ
کی ہے کہ وہ دونوں جہان کی بھلائی کا سبب ہے یہ بھی دل میں ہی ہوتا ہے اس
سما کہان نیری وسعت کو پاسکے میرا ہی دل ہے وہ کہ جہان تو سما سکے اور بزرگ
بنیائی جسکے سبب خدا تعالیٰ کا شرف حاصل ہو دلیں ہے اور نیت خالص عبادت میں
جسپر ہمیشہ کا ثواب موقوف ہے یہ بھی دلیں ہے اور طرح طرح کے علوم اور حکمتیں
جسکے سبب بندہ کا شرف ہے سب دلیں بہری ہیں عالم دل عالمی ست مرد
جہان اندر و کیفیت کہ ہر دم کند غم ناشای دل پس ضرور کہ ایسے خزانہ کو
چورون اور ریز نوئے بچا دے تاکہ آن نفیس جوہر و نکو آفت نہ پہنچے اور کسی دشمن کا
ہاتھ نہ پونچے یا پھر تن اصل یہ کہ میں نے اپنے دلیں جو تامل کیا تو پانچ باتیں ایسی
در یافت کیں جو اور عضو و نہیں نہیں ایک یہ کہ دشمن اسکا ارادہ کرتا ہے اور مرد
اسکی ناک میں ہے وہی الہام اور دوسوہ کی جگہ ہے سلطان اور فرشتہ اسکو خبر

دیکھتا ہے کہ اگر آدمی اس سے خبردار ہوں تو سب بیزار ہو جائیں اور اپنے دین
میں سے نکال دیں۔ بیشک ہی اصل یہ ہے کہ دل بادشاہ ہے اور غصہ کے تابع ہیں
جب بادشاہ نیک ہوگا تو رعیت بھی نیک ہوگی جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ آدمی کے تن میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے اگر وہ درست ہو تو سب
درست ہوگا اور اگر وہ بگڑ گیا تو سب تن بگڑ گیا۔ وہ گوشت کا ٹکڑا دل ہے پس جبکہ
درستی سب عضو و تن کی دل کی درستی پر موقوف ہے تو غصہ در کہ اسکی درستی میں
بہت کوشش کیا دے جو تھی اصل یہ ہے کہ آدمی کے حق میں دل ایک نفیس
جوہر و نیک خزانہ ہے کہ ایک نہیں سے عقل ہے اور سب میں بڑا جوہر نفیس خزانہ
کی ہے کہ وہ دونوں جہان کی پہلائی کا سبب ہے یہ بھی دل میں ہی ہوتا ہے اس
سما کہان نیری وسعت کو پاسکے میرا ہی دل ہے وہ کہ جہان تو سما سکے + اور بڑے
بنیائی جسکے سبب خد تعالیٰ کا شرف حاصل ہو لیں اور نیت خالص عبادت میں
جسپر ہمیشہ کا ثواب موقوف ہے یہ بھی دلیں ہے اور طرح طرح کے علوم اور حکمتیں
جسکے سبب بندہ کا شرف ہے سب لیں بہری ہیں عالم دل عالمی ست مرد
جہان اندر و + کیست کہ ہر دم کند غم ناشای دل + پس غصہ در کہ ایسے خزانہ کو
چورون اور زہر نوئے بچا دے تاکہ ان نفیس جوہر و نکو آفت نہ پہنچے اور کسی دشمن کا
ہاتھ نہ پونچے پانچوں اصل یہ کہ میں نے اپنے دلیں جو نامل کیا تو پانچ باتیں ایسی
در یافت کیں جو اور عضو و نہیں نہیں ایک یہ کہ دشمن اسکا ارادہ کرتا ہے اور ہر دم
اسکی ناک میں ہے وہی الہام اور دوسوہ کی جگہ ہے سلطان اور فرشتہ اسکو خبر

اور شکر کی طرف اپنی اپنی جاتی تھیں۔ دوسرے یہ کہ دل کا بکھرنا

اور شکر کی طرف اپنی اپنی جاتی تھیں۔ دوسرے یہ کہ دل کا بکھرنا
ہے اسمین خواہش اور عقل دونوں میں اور دل و شکرون کی لڑائی کی جگہ ہے
ایک خواہش نفس سے اپشکر کے۔ دوسری عقل سے اپنے لشکر کے غرض دل ان کے
جدال قاتل میں رہتا ہے۔ پس ضرور کہ ایسی خوف کی جگہ میں اسکو بچا دین اور داخل
نہوں۔ تیسرے جو ارض اسکو زیادہ میں اسواسطیکہ خواطر تیر و مکی بوجہ ہے کہ میں
کی مانند ہمیشہ دل پر رہتے ہیں اور آدمی کو آنکھ روکنے کی قدرت نہیں اسلئے کہ دل
آنکھ کی طرح دو ملک کے درمیان نہیں کہ جسوقت ملک بند کرے یا کسی اندھیری جگہ
میں جا بیٹھے تو آنکھوں کی خرابی سے بچا ہے اور زبان کی طرح بھی نہیں کہ ہونٹوں اور
دانتوں کے درمیان ہے جب چاہے بند کر لے بلکہ دل تو خواطر کا گناہ ہے کہ
ہرگز اسکر روکنے پر قدرت نہیں کسی طرح اسکی حفاظت نہیں کر سکتا پہر ان سب کے ساتھ
نفس جلدی کرنی والا خواطر کے پیچھے لگا ہوا ہے اسکا روکنا بڑا دشوار ہے اور بڑی
مخت ہے۔ چوتھے یہ کہ دل کی حفاظت کرنی اسواسطے زیادہ مشکل ہے کہ وہ غائب
ہے اکثر کسی بلایں گرفتار ہو جاوے اور خبر نہ ہو۔ پانچویں یہ کہ آفتیں اسکی طرف جلد دور
ہیں اور دل کا حال بدل جانے میں بہت تیز ہے یعنی صلاح سے فساد کی طرف اور ایمان
سے کفر تک جلد پہر جاتا ہے خدا اس سے بڑا ہے۔ کسی کہتا ہے کہ دل کسی کیفیت کے
پہلے میں ٹانڈی کے اقبال سے بھی زیادہ جلدی کرتا ہے اور نمودار بائد نہہا اگر دل لغز
کرے تو ابتدا اسکی سیاہی اور خدا کے سوا دوسرے کی طرف رغبت کرنی ہے اور انجام
کفر کی مہر اسپر لگ جاتی ہے اور یہ بھی ہے کہ قادت یعنی منتہی دلکی ہنر بسی بات ہے

اور شکر کی طرف اپنی اپنی جاتی تھیں۔ دوسرے یہ کہ دل کا بکھرنا
ہے اسمین خواہش اور عقل دونوں میں اور دل و شکرون کی لڑائی کی جگہ ہے
ایک خواہش نفس سے اپشکر کے۔ دوسری عقل سے اپنے لشکر کے غرض دل ان کے
جدال قاتل میں رہتا ہے۔ پس ضرور کہ ایسی خوف کی جگہ میں اسکو بچا دین اور داخل
نہوں۔ تیسرے جو ارض اسکو زیادہ میں اسواسطیکہ خواطر تیر و مکی بوجہ ہے کہ میں
کی مانند ہمیشہ دل پر رہتے ہیں اور آدمی کو آنکھ روکنے کی قدرت نہیں اسلئے کہ دل
آنکھ کی طرح دو ملک کے درمیان نہیں کہ جسوقت ملک بند کرے یا کسی اندھیری جگہ
میں جا بیٹھے تو آنکھوں کی خرابی سے بچا ہے اور زبان کی طرح بھی نہیں کہ ہونٹوں اور
دانتوں کے درمیان ہے جب چاہے بند کر لے بلکہ دل تو خواطر کا گناہ ہے کہ
ہرگز اسکر روکنے پر قدرت نہیں کسی طرح اسکی حفاظت نہیں کر سکتا پہر ان سب کے ساتھ
نفس جلدی کرنی والا خواطر کے پیچھے لگا ہوا ہے اسکا روکنا بڑا دشوار ہے اور بڑی
مخت ہے۔ چوتھے یہ کہ دل کی حفاظت کرنی اسواسطے زیادہ مشکل ہے کہ وہ غائب
ہے اکثر کسی بلایں گرفتار ہو جاوے اور خبر نہ ہو۔ پانچویں یہ کہ آفتیں اسکی طرف جلد دور
ہیں اور دل کا حال بدل جانے میں بہت تیز ہے یعنی صلاح سے فساد کی طرف اور ایمان
سے کفر تک جلد پہر جاتا ہے خدا اس سے بڑا ہے۔ کسی کہتا ہے کہ دل کسی کیفیت کے
پہلے میں ٹانڈی کے اقبال سے بھی زیادہ جلدی کرتا ہے اور نمودار بائد نہہا اگر دل لغز
کرے تو ابتدا اسکی سیاہی اور خدا کے سوا دوسرے کی طرف رغبت کرنی ہے اور انجام
کفر کی مہر اسپر لگ جاتی ہے اور یہ بھی ہے کہ قادت یعنی منتہی دلکی ہنر بسی بات ہے

اور شکر کی طرف اپنی اپنی جاتی تھیں۔ دوسرے یہ کہ دل کا بکھرنا
ہے اسمین خواہش اور عقل دونوں میں اور دل و شکرون کی لڑائی کی جگہ ہے
ایک خواہش نفس سے اپشکر کے۔ دوسری عقل سے اپنے لشکر کے غرض دل ان کے
جدال قاتل میں رہتا ہے۔ پس ضرور کہ ایسی خوف کی جگہ میں اسکو بچا دین اور داخل
نہوں۔ تیسرے جو ارض اسکو زیادہ میں اسواسطیکہ خواطر تیر و مکی بوجہ ہے کہ میں
کی مانند ہمیشہ دل پر رہتے ہیں اور آدمی کو آنکھ روکنے کی قدرت نہیں اسلئے کہ دل
آنکھ کی طرح دو ملک کے درمیان نہیں کہ جسوقت ملک بند کرے یا کسی اندھیری جگہ
میں جا بیٹھے تو آنکھوں کی خرابی سے بچا ہے اور زبان کی طرح بھی نہیں کہ ہونٹوں اور
دانتوں کے درمیان ہے جب چاہے بند کر لے بلکہ دل تو خواطر کا گناہ ہے کہ
ہرگز اسکر روکنے پر قدرت نہیں کسی طرح اسکی حفاظت نہیں کر سکتا پہر ان سب کے ساتھ
نفس جلدی کرنی والا خواطر کے پیچھے لگا ہوا ہے اسکا روکنا بڑا دشوار ہے اور بڑی
مخت ہے۔ چوتھے یہ کہ دل کی حفاظت کرنی اسواسطے زیادہ مشکل ہے کہ وہ غائب
ہے اکثر کسی بلایں گرفتار ہو جاوے اور خبر نہ ہو۔ پانچویں یہ کہ آفتیں اسکی طرف جلد دور
ہیں اور دل کا حال بدل جانے میں بہت تیز ہے یعنی صلاح سے فساد کی طرف اور ایمان
سے کفر تک جلد پہر جاتا ہے خدا اس سے بڑا ہے۔ کسی کہتا ہے کہ دل کسی کیفیت کے
پہلے میں ٹانڈی کے اقبال سے بھی زیادہ جلدی کرتا ہے اور نمودار بائد نہہا اگر دل لغز
کرے تو ابتدا اسکی سیاہی اور خدا کے سوا دوسرے کی طرف رغبت کرنی ہے اور انجام
کفر کی مہر اسپر لگ جاتی ہے اور یہ بھی ہے کہ قادت یعنی منتہی دلکی ہنر بسی بات ہے

بقی لقی آرزو میں جہیں ٹھہرے تو اس میں چار آفتیں پیدا ہو گئی۔ ایک طاعت کا چھوڑنا
 اور اس میں کاہلی کرنی کہ پہر کر لو لگا ابھی تو بہت دن ہیں اس لیے بجلی ابن معاذ رازی
 نے کہا ہے کہ طول اہل سب بدلائوں سے الگ کرتی ہے۔ دوسرے تو یہ کار بھانا اور
 اس میں سستی کرنی مثلاً یہ سوچنا کہ ابھی کیا ہے ابھی تو بہت دن ہیں میری عمر بھی تھوڑی
 ہی آئی ہے اور جہنم میں تو یہ کرنے کی طاقت ہے جب چاہو لگا تو یہ کر لو لگا اور اکثر لو
 گو کہ موت آوے اور عمل کی درستی سے پہلے لیجاوے مثلاً کوئی کھے کہ ضعیفی میں تو یہ
 کر دینا اور جوان ہی مر جائے اور بڑا بچے کی نوبت بھی پہنچے۔ تیسرے مال کے جمع
 کرنا اور دنیا میں مشغول ہونا اور آخرت کی تیاری نہ کرنی مثلاً یہ سوچنا کہ آخر عمر
 مفلسی در تا ہوں کہ اس وقت کوئی پیشہ نہ کر سکو لگا اور کھانے پینے سے عاجز رہو
 اس لیے کچھ جمع کر لینا ضرور ہے تاکہ بیماری وغیرہ کی حالت میں مسیکر کام آوے اور اس طرح
 کی اور باتیں دنیا کی رغبت دلاتی ہیں اور لالچ کو زیادہ کر دیتی ہیں یہاں تک کہ خیال آتا ہے
 کہ جاؤ نہیں کیا کہا دینا اور اگر مہینہ کیا پہنوں لگا شاید بڑی عمر ہو اور غیر دنیا محتاج ہوں
 بڑا بچے کی احتیاج بہت سخت ہے۔ چوتھے دل کا سخت ہو جانا اور آخرت کو بھول جانا
 اسو اسطیکہ جب امید راز ہوئی تو موت اور گور کو کیونکر یاد کر لگا اور دل کی صفائی اور نرمی
 موت اور گور کی یاد کرنے سے ہوتی ہے یا عذاب ثواب اور آخرت کے احوال یاد کرنے
 سے اور جس لین این باتوں میں سے کوئی نہ ہو تو صفائی اور نرمی دل کی کہاں سے ہو
 قرآن تعالیٰ فطال علیہم الامۃ ففقت قلوبہم یعنی راز نرمی ان پر دست ہا
 سخت ہو گئے ان کے دل۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی اہل دراز کرے تو طاعت تھوڑی

کہ یہ سب باتیں دنیا کی رغبت دلاتی ہیں اور لالچ کو زیادہ کر دیتی ہیں یہاں تک کہ خیال آتا ہے کہ جاؤ نہیں کیا کہا دینا اور اگر مہینہ کیا پہنوں لگا شاید بڑی عمر ہو اور غیر دنیا محتاج ہوں بڑا بچے کی احتیاج بہت سخت ہے۔ چوتھے دل کا سخت ہو جانا اور آخرت کو بھول جانا اسو اسطیکہ جب امید راز ہوئی تو موت اور گور کو کیونکر یاد کر لگا اور دل کی صفائی اور نرمی موت اور گور کی یاد کرنے سے ہوتی ہے یا عذاب ثواب اور آخرت کے احوال یاد کرنے سے اور جس لین این باتوں میں سے کوئی نہ ہو تو صفائی اور نرمی دل کی کہاں سے ہو قرآن تعالیٰ فطال علیہم الامۃ ففقت قلوبہم یعنی راز نرمی ان پر دست ہا سخت ہو گئے ان کے دل۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی اہل دراز کرے تو طاعت تھوڑی

کہ یہ سب باتیں دنیا کی رغبت دلاتی ہیں اور لالچ کو زیادہ کر دیتی ہیں یہاں تک کہ خیال آتا ہے کہ جاؤ نہیں کیا کہا دینا اور اگر مہینہ کیا پہنوں لگا شاید بڑی عمر ہو اور غیر دنیا محتاج ہوں بڑا بچے کی احتیاج بہت سخت ہے۔ چوتھے دل کا سخت ہو جانا اور آخرت کو بھول جانا اسو اسطیکہ جب امید راز ہوئی تو موت اور گور کو کیونکر یاد کر لگا اور دل کی صفائی اور نرمی موت اور گور کی یاد کرنے سے ہوتی ہے یا عذاب ثواب اور آخرت کے احوال یاد کرنے سے اور جس لین این باتوں میں سے کوئی نہ ہو تو صفائی اور نرمی دل کی کہاں سے ہو قرآن تعالیٰ فطال علیہم الامۃ ففقت قلوبہم یعنی راز نرمی ان پر دست ہا سخت ہو گئے ان کے دل۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی اہل دراز کرے تو طاعت تھوڑی

ہوگی اور تو بہ بین تاخیر نہوگی اور گناہ بہت کر لگا اور حرص اور غفلت بہت ہوگی بلکہ اس بات کا بھی ڈر ہے کہ آخرت برباد کرے یہ سب طو ل اہل کی بددلت ہوگا پس اس کے بدتر کو کس اعلیٰ ہے اور کو کس سی آفت اس سے زیادہ ہے اور اگر اہل کوتاہ کرے اور موت کو قریب آجائے اور بہانیوں اور دستوں کا حال یاد کرے کہ اُنکو چاہنیکے وقت موت آدیا کہ گمان بھی تھا شاید تیرا ہی حال ایسا ہی ہو شہر خواب غفلت سے ہو سدا کہ آنی پری نہیں مہتاب ہے روشنی صبح رحیل پس ایسا فل خبردار ہوا اور یاد کر کہ جو کچھ عوف بن عبد الرحمن نے کہا ہے کہ اکثر شخص جبکو دن بھر کی امید تھی اُنکو رات آنے تک کی تو نہ پہنچی اور جو کل کے منتظر تھے اُنہوں نے کل کی صورت بھی نہ دیکھی اگر ہم موت اور اُسکے آنے کا وہی ان رکھو تو کبھی طو ل اہل کو بہلانجا فوج حضرت عیسیٰ ابن مریم علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمائے ہیں کہ دنیا میں تین دن ہیں ایک جو گذر گیا اُنہیں سے نو آدمی کے نام ہیں کچھ نہ رہا اور ایک نوالا اُسکا حال معلوم نہیں کہ پاو لگا یا نہیں تیسرا دن وہ ہے جس پر کہ آدمی موجود ہے وہ البتہ اختیار میں ہے پس جب وقت میں موجود ہے اُنکو خفیہت جائے اور جو نیکی کرنی ہو سو کرے اور ابو ہریرہؓ نے بھی ایسا ہی کچھ فرمایا ہے کہ دنیا تین ساعت سے زیادہ نہیں ساعت گذشتہ میں سے بندہ کے پاس کچھ نہیں رہتا اور آئندہ ساعت کا کچھ حال معلوم نہیں کہ ملے یا نکلے تیسری ساعت وہ ہے جس میں موجود ہے پس حقیقت میں دنیا ایک ساعت سے زیادہ نہیں اور ہمارے مرشد نے ان دونوں قولوں سے بڑھ کر فرمایا ہے کہ دنیا تین سانس ہے ایک دم وہ کہ لے چکا شہین تو جو کیا سو کیا وہ ثواب تابو میں نہیں ہے۔ دوسرا دم وہ جو لگا اُسکا حال معلوم نہیں

کہ آوے یا نہیں کیونکہ اکثر لوگ ایک سانس سے دوسری تک نہیں پہنچے ہیں تبھی
 دم وہ جو لے رہا ہے پس حقیقت میں ایک دم سے زیادہ پر اختیار نہیں چاہیے کہ کسی
 دم توبہ اور اطاعت کرے دوسری دم تک زندگی کا بہرہ سنا کیا ہے اور رزق کا سوجھ
 بوجھ چاہیے کیونکہ جس زمانہ تک رزق کا فکر ہے شاید جنگ زندہ ہے یا زہرے اور کیا
 نادانی کی بات ہے کہ آدمی ایک ساعت اور ایک دم کا غم کرے اور دوسری دم میں
 چین سے یاد کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے اس لئے کے حق میں کیا
 فرمایا تھا جبکہ انہوں نے ایک نوٹھی بوجھ ایک مہینے کے خریدی تھی کہ اسامہ بڑا
 طول اہل نے تھکوا تعجب نہیں آتا اس ایک مہینے کے طول اہل سے قسم ہے خدا کی قسم
 کوئی قدم نہیں رکھا اس گمان پر کہ دوسرا اٹھاؤنگا یا نہیں اور کوئی قہم نہیں اٹھایا
 کہ گمان کیا ہو کہ نکلواں گے یا نہیں شعر چال ہے مجھ نہ تو ان کی مرغ بھیل کی تڑپ نہ صبر
 ہے گمان یہاں بگیا وان بگیا پس اگر کوئی طالب عبادت اس بیان پر خیال کرے
 اور ذرات سوچا کرے تو البتہ اسکی اہل خدا تعالیٰ کی عنایت سے کوتاہ ہو جاوے اور
 دیکھے کہ اسکا نفس عبادت میں کیسی جلدی کرتا ہے اور کب سا زہد اور توبہ میں تعجیل
 ہے اور دل خدا تعالیٰ سے خائف ہوتا ہے اور مہیہ وار ہوتا ہے کہ آخرت میں پہلانی
 ملے یہ سب باتیں خدا کے فضل سے ایک ہی خصلت کے سبب ہیں اور وہ اہل کی کوتاہی
 ہے کہتے ہیں کہ زمارۃ ابن ابی اوفیٰ کو بعد مرنے کے خواب میں دیکھا کہ چہاں تھمارے
 نزدیک کون عمل بہتر جوایا کہ رضا بقضای خدا تعالیٰ اور کوتاہی اہل تسخیر
 کرو اور اپنی تمام کوششیں اسی اصل بزرگ میں مرکوز کر دیکو کہ یہ دلکی اصلاح کے لئے بہت

موثر ہے اور اللہ مددگار ہے حسد کا بیان جان لو کہ حسد عبادت کا مفید ہے
 اور گناہوں کا سبب ہے اور ایسا مرض ہے کہ جسمین عوام اور جاہلوں کا نو کیا ذکر ہے بہت سے
 عابد اور عالم گرفتار ہیں یہاں تک کہ اُسکے سببے دوزخ میں جاؤینگے چنانچہ رسول خدا
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ چہ آدمی چہ خیر و نیکے سببے دوزخ میں جاؤینگے عرب کے لوگ متنب
 اور عداوت کے سببے یعنی ظلم پر اپنے قوم کی مدد کرنے سے اور حاکم ظلم کی وجہ سے اور
 گانوں کے رئیس تکبر کی جہت سے اور سوداگرد غاباز کی باعث اور روستائی یعنی عوام چل
 کے سببے آدر عالم حسد کے جہت سے۔ پس جو بلا کہ عالم کو دوزخ میں ڈالے اُس سے
 بچنا واجب ہے اور یہ اسی بلا ہے کہ اسکی لبت و پانچ خرابیاں پیدا ہوتی ہیں ایک خسرابی
 عبادت تو نکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حسد نیکو کو اسطرح کہا لیتی ہے
 جیسے آگ لکڑی کو۔ دوسرے بڑے کام سرزد ہونے جیسے دھبے نے کہا کہ حاسد
 کی تین علامتیں ہیں حاضر ہو تو خوشاد کرے اور غائب ہو تو غیبت کرے اور صحبت میں
 دیکھے تو خوش ہو علاوہ ازین خدا تعالیٰ کا حکم کرنا حاسد کی شر سے پناہ مانگنے کے لئے
 حسد کی مذمت میں کافی ہے جیسا کہ فرمایا **وَمِنْ شَرِّ مَا سِيلُ إِذَا حَسَدَ** یعنی حسد کرنے
 والے کی بُرائی سے جو قوت حسد کرے جسطرح شیطان اور ساحر کی شر سے پناہ مانگنے کا حکم
 فرمایا ہے اسطرح حاسد پناہ مانگنے کا حکم کیا تیسری خرابی بیعان کا غم و اندوہ معہ جو
 گناہ کے جیسا ابن سماک نے کہا کہ کوئی ظالم کسی مظلوم کی صورت پر مینے نہیں دیکھا سوا
 حاسد کے وہ اپنی بیعتی سے برابر غم اور صحبت میں ہے سچ ہے شعر حاسد کو ایک
 دم نہیں صحت جہاں میں + رنج حسد ہے جان ہی جنتک جان میں + چو تھے دل کا

حسد کی تین علامتیں ہیں حاضر ہو تو خوشاد کرے اور غائب ہو تو غیبت کرے اور صحبت میں دیکھے تو خوش ہو
 علاوہ ازین خدا تعالیٰ کا حکم کرنا حاسد کی شر سے پناہ مانگنے کے لئے حسد کی مذمت میں کافی ہے
 جیسا کہ فرمایا وَمِنْ شَرِّ مَا سِيلُ إِذَا حَسَدَ یعنی حسد کرنے والے کی بُرائی سے جو قوت حسد کرے
 جسطرح شیطان اور ساحر کی شر سے پناہ مانگنے کا حکم فرمایا ہے اسطرح حاسد پناہ مانگنے کا حکم
 کیا تیسری خرابی بیعان کا غم و اندوہ معہ جو گناہ کے جیسا ابن سماک نے کہا کہ کوئی ظالم
 کسی مظلوم کی صورت پر مینے نہیں دیکھا سوا حاسد کے وہ اپنی بیعتی سے برابر غم اور صحبت میں
 ہے سچ ہے شعر حاسد کو ایک دم نہیں صحت جہاں میں + رنج حسد ہے جان ہی جنتک جان میں + چو تھے دل کا

حسد کی تین علامتیں ہیں حاضر ہو تو خوشاد کرے اور غائب ہو تو غیبت کرے اور صحبت میں دیکھے تو خوش ہو
 علاوہ ازین خدا تعالیٰ کا حکم کرنا حاسد کی شر سے پناہ مانگنے کے لئے حسد کی مذمت میں کافی ہے
 جیسا کہ فرمایا وَمِنْ شَرِّ مَا سِيلُ إِذَا حَسَدَ یعنی حسد کرنے والے کی بُرائی سے جو قوت حسد کرے
 جسطرح شیطان اور ساحر کی شر سے پناہ مانگنے کا حکم فرمایا ہے اسطرح حاسد پناہ مانگنے کا حکم
 کیا تیسری خرابی بیعان کا غم و اندوہ معہ جو گناہ کے جیسا ابن سماک نے کہا کہ کوئی ظالم
 کسی مظلوم کی صورت پر مینے نہیں دیکھا سوا حاسد کے وہ اپنی بیعتی سے برابر غم اور صحبت میں
 ہے سچ ہے شعر حاسد کو ایک دم نہیں صحت جہاں میں + رنج حسد ہے جان ہی جنتک جان میں + چو تھے دل کا

اس کے ملنے میں جلد ہی کرتا ہے حالانکہ ابھی اس کا وقت نہیں ہوتا آخر عجلت کے سبب
نومید ہو کر عبادت کو چھوڑ دیتا ہے اور اس سبب اس تہ سے محروم ہوتا ہے اور یا
اس کے حاصل کرنے میں اس قدر مبالغہ اور مجاہد کر چکا کہ اسی عجلت کے سبب نہ کہ
رہیگا پس عجلت میں افراط و تفریط یعنی زیادتی و کمی دونوں بری ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارا دین محکم ہے اس میں نرمی اور ہمتگی کے ساتھ آؤ اور مثل ہے
کہ دوڑ چلنے انگریز ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر عابد کو کوئی حاجت پیش آئے اور خدا
تعالیٰ سے بہت کوشش کے ساتھ مانگے اور قبولیت میں جلدی کرے اور وقت
پہلے پائے اس سبب اس کی رغبت کم ہو اور دعا کو ترک کر کے غرض سے محروم رہ جائے
تیسرے یہ کہ کوئی اس پر ظلم کرے اور وہ بددعا کرنے میں جلدی کرے یہاں تک
کوئی مسلمان اس کی بددعا سے ہلاک ہو جائے اور اکثر بددعا کرنے میں جلدی سے گزر جائے
اور یہ خود گناہ ہے جو غصے یہ کہ عبادت کی اصل تقویٰ ہے اور تقویٰ کی اصل چیز
احتیاط سے دیکھنا پس جو کوئی کہ کاموں میں جلدی کرے وہ کہانے دہینے اور لباس
اور کلام اور ہر کام میں نامل اور غور نہ کرے اس لیے جلدی گمراہی میں گرفتار ہو گا اور لغزش
میں پڑے گا خلاصہ یہ کہ یہ صوری گنہگار دین بود کہ تعمیل کا رشتہ طین بود +
کبر کا بیان اس خصلت کو مہلک کہتے ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی
وَعَانَ مِنَ الْكَافِرِیْنَ یعنی نافرمانی کی اور گنہگار اور کافروں کے گردہ
سے ہو گیا پس معلوم ہوا کہ یہ خصلت اور خصلتوں کی طرح نہیں ہے جس کا نقصان ظاہر
کے اعمال میں ہو بلکہ اس خصلت میں اصل ایمان کا نقصان ہے لغو و بے مبالغہ

اس کے لئے میں جلد ہی کرتا ہے حالانکہ ابھی اور کا وقت نہیں ہونا آخر عجلت کے سبب
نومید ہو کر عبادت کو چھوڑ دیتا ہے اور اس سبب اس رتبہ سے محروم ہوتا ہے اور یا
اس کے حاصل کرنے میں اس قدر مبالغہ اور مجاہد کرے گا کہ اسی عجلت کے سبب نہ کہ
رہیگا پس عجلت میں افراط و تفریط یعنی زیادتی و کمی دونوں بری ہیں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارا دین محکم ہے اس میں نرمی اور ہمتی کے ساتھ آؤ اور مثل ہے
کہ دوڑ چلنے نہ اگھر پڑے۔ دوسرے یہ کہ اگر عابد کو کوئی حاجت پیش آئے اور خدا
تعالیٰ سے بہت کوشش کے ساتھ مانگے اور قبولیت میں جلدی کرے اور وقت
پہلے پائے اس سبب اس کی رغبت کم ہو اور دعا کو ترک کر کے غرض سے محروم رہ جائے
یہ کہ کوئی اس پر ظلم کرے اور وہ بددعا کرنے میں جلدی کرے یہاں تک
کوئی شکار اس کی بددعا سے ہلاک ہو جاوے اور اکثر بددعا کرنے میں جلدی سے گز جاوے
وہ خود گناہ ہے جو غصہ یہ کہ عبادت کی اصل تقویٰ ہے اور تقویٰ کی اصل حیز
حیاط سے دیکھنا پس جو کوئی کہ کامونین جلدی کرے وہ کہانے اور سینے اور لباس
ورکلام اور ہر کام میں نامل اور غور نہ کرے جیسے جلدی میں گزنا ہو گا اور لغزش
میں پڑے گا خلاصہ یہ کہ ہر کرا دین بود کہ نہجیل کا رشتیا طین بود
ہر کا بیان اس خصلت کو مہلک کہتے ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَللّٰی سَوَّاهُ
وَمَنْ مِّنَ الْكَافِرِ فَاِنَّہٗ لَیْسَ بِاِلٰہٍ اِلَّا اَللّٰہُ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ
سے ہو گیا پس معلوم ہوا کہ یہ خصلت اور خصلتوں کی طرح نہیں ہے جس کا نقصان ہر
کے اعمال میں ہو بلکہ اس خصلت میں صل ایمان کا نقصان ہے لغو و برباد ہونا

میں پیدا ہوئی ہیں چارہیں۔ ایک محروم رہنا حق سے اور دل کا اندھا ہونا خدا تعالیٰ کی نشانیوں کی پہچان سے اور اس کے حکم کو بھی سمجھ سے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ إِنَّهُمْ يُشَادُّونَ الْحَمِيمِينَ ۖ

اپنی آیتوں سے ان لوگوں کو جنہوں نے ناحق زمین پر تکبر کیا۔ دوسرے غصہ اور بغض خدا تعالیٰ کا جیسا فرمایا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ یعنی خدا تعالیٰ تکبر والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے روایت کرتے ہیں کہ موسیٰؑ نے فرمایا کہ اے رب بڑا دشمن خلفت میں تیرے نزدیک کن ہے ارشاد ہو کہ جس کیسے دین تکبر ہو اور سخت زبان ہو اور حق سے آنکھ پٹا اور ماتہ کا پھیل ہو اور بد خلق ہو تو اسے ذلت اور عذاب بنایا میں حاتم صم نے کہا کہ میں حال میں رہنے سے بچنا چاہتا ہوں تکبر اور حرص اور اتر آئے میں اس واسطے کہ تکبر والا جب تک ذلیلوں کا ہتھکڑ سے لٹ نہ اٹھایا دیکھتا اٹھیکا تکبر غار میں اٹھار کر وہ بزدان لعنت گرفتار کر دے اور اچھا جب تک کہ ایک دھڑلے کے ٹکرے اور پانی کے گھونٹ کا محتاج ہو گا نہیں مر گیا اور اتر آئے اولا جب تک کہ پانی پاٹا اور پیاب میں الودہ ہو گا مر گیا نہیں چوتھے آخرت کا عذاب اور دوزخ کی آگ جیسا بیان کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بزرگی میری چادر اور بڑائی میرا تہ بند ہے جو کہ اس میں مجھ سے جھگڑے اسکو دوزخ کی آگ میں ڈالو گا پس جو خصلت کہ احکام حق کی معرفت اور آیات الہی کے دسمان اور فہم کو مانع ہو جو کہ اصل کار ہے اسکا حاصل ہو گا غصہ خدا تعالیٰ اور ذلت دنیا اور آگ آخرت کے کیا ہو گا عاقل کو سچا ہونے کے اس سے عاقل ہے اور اپنے نفس کو اس سے دور کر کے درست کرے یہ نہوڑیسی آفتیں ان

میں پیدا ہوئی ہیں چارہیں۔ ایک محروم رہنا حق سے اور دل کا اندھا ہونا خدا تعالیٰ کی نشانیوں کی پہچان سے اور اس کے حکم کو بھی سمجھ سے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ إِنَّهُمْ يُشَادُّونَ الْحَمِيمِينَ ۖ

اپنی آیتوں سے ان لوگوں کو جنہوں نے ناحق زمین پر تکبر کیا۔ دوسرے غصہ اور بغض خدا تعالیٰ کا جیسا فرمایا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ یعنی خدا تعالیٰ تکبر والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے روایت کرتے ہیں کہ موسیٰؑ نے فرمایا کہ اے رب بڑا دشمن خلفت میں تیرے نزدیک کن ہے ارشاد ہو کہ جس کیسے دین تکبر ہو اور سخت زبان ہو اور حق سے آنکھ پٹا اور ماتہ کا پھیل ہو اور بد خلق ہو تو اسے ذلت اور عذاب بنایا میں حاتم صم نے کہا کہ میں حال میں رہنے سے بچنا چاہتا ہوں تکبر اور حرص اور اتر آئے میں اس واسطے کہ تکبر والا جب تک ذلیلوں کا ہتھکڑ سے لٹ نہ اٹھایا دیکھتا اٹھیکا تکبر غار میں اٹھار کر وہ بزدان لعنت گرفتار کر دے اور اچھا جب تک کہ ایک دھڑلے کے ٹکرے اور پانی کے گھونٹ کا محتاج ہو گا نہیں مر گیا اور اتر آئے اولا جب تک کہ پانی پاٹا اور پیاب میں الودہ ہو گا مر گیا نہیں چوتھے آخرت کا عذاب اور دوزخ کی آگ جیسا بیان کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بزرگی میری چادر اور بڑائی میرا تہ بند ہے جو کہ اس میں مجھ سے جھگڑے اسکو دوزخ کی آگ میں ڈالو گا پس جو خصلت کہ احکام حق کی معرفت اور آیات الہی کے دسمان اور فہم کو مانع ہو جو کہ اصل کار ہے اسکا حاصل ہو گا غصہ خدا تعالیٰ اور ذلت دنیا اور آگ آخرت کے کیا ہو گا عاقل کو سچا ہونے کے اس سے عاقل ہے اور اپنے نفس کو اس سے دور کر کے درست کرے یہ نہوڑیسی آفتیں ان

چار مصلحتوں کی ہیں جو پہلے بیان کی ہیں جب ان مصلحتوں میں اتنی آفتیں ہیں اور اسے
 حفاظت بھی ضروری ہے پس لازم ہے کہ ہر ایک کی تعریف اور حقیقت کو جانیں اور اسے
 طریق نگاہداشت ہر ایک کا پہچانیں پس اسباب میں ہر ایک میں بہت بہت باتیں ہیں کتاب
 احیاء العلوم میں ہیں بہت کچھ لکھا ہے اور اس جگہ چار اصول نمین وہ باتیں لکھتے ہیں
 جسکے جانے بدون چارہ نہیں پہلی اصل اہل کے بیان میں ہمارے اکثر علمائے
 بیان کیا ہے کہ اہل کے معنی بہرہ و سا کرنا زندگی پر آئندہ کو یقیناً اور کوتاہی اہل کے معنی
 یقینی بہرہ و سا کرنا بلکہ بقید مشیت خدا تعالیٰ خواہ اس کے علم اور ارادہ کے یا بشرط خیر
 صلاح کے بہرہ و سا کرنا پس اگر اپنی زندگی کو آئندہ کے لئے کھلی اور یقینی جانے مثلاً یوں
 سمجھے کہ میں دوسرے دن یا دوسری ساعت یا دوسرے دم تک بیشک زندہ رہوں گا تو اہل
 والوں میں داخل ہو گا اس واسطیکہ یہ حکم غیب ہے اور اگر خدا کی مرضی کی قید کرے یعنی
 کہ اگر خدا چاہے تو میں کل تک جو کھا یا خدائے حکم سے یہ کام اہل ہو گا یا بشرط خیر
 یوں ہو گا تو کوتاہ اہل میں داخل ہو گا اس سبب کہ اپنے ارادہ کو خدا کے حکم اور ارادہ
 کے ساتھ معلق کیا ہے اور ایسا ہی چاہیے کہ بشرط مرضی الہی یا حکم خداوندی یا بشرط
 خیر و صلاح اپنی زندگی کا ذکر کیا کرے اور اس سے غرض یاد کرنا دل کا ہے نہ زبان
 کا اور مقصود دل کا اس پر ثابت رکھنا ہے اب جانا چاہیے کہ اہل دو طرح ہے
 ایک اہل خاص لوگوں کی دوسری اہل عام لوگوں کی۔ اہل عام کی یہ ہے کہ دنیا جمع
 کرنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کو زندگی اور قیام چاہے اور یہ محض گناہ ہے اور
 کوتاہی اہل اسکے برخلاف ہے اور اہل خاص یہ ہے کہ زندگی کی خواہش عمل خیر کے

یہ باتیں ہیں جو پہلے بیان کی ہیں جب ان مصلحتوں میں اتنی آفتیں ہیں اور اسے حفاظت بھی ضروری ہے پس لازم ہے کہ ہر ایک کی تعریف اور حقیقت کو جانیں اور اسے طریق نگاہداشت ہر ایک کا پہچانیں پس اسباب میں ہر ایک میں بہت بہت باتیں ہیں کتاب احیاء العلوم میں ہیں بہت کچھ لکھا ہے اور اس جگہ چار اصول نمین وہ باتیں لکھتے ہیں جسکے جانے بدون چارہ نہیں پہلی اصل اہل کے بیان میں ہمارے اکثر علمائے بیان کیا ہے کہ اہل کے معنی بہرہ و سا کرنا زندگی پر آئندہ کو یقیناً اور کوتاہی اہل کے معنی یقینی بہرہ و سا کرنا بلکہ بقید مشیت خدا تعالیٰ خواہ اس کے علم اور ارادہ کے یا بشرط خیر صلاح کے بہرہ و سا کرنا پس اگر اپنی زندگی کو آئندہ کے لئے کھلی اور یقینی جانے مثلاً یوں سمجھے کہ میں دوسرے دن یا دوسری ساعت یا دوسرے دم تک بیشک زندہ رہوں گا تو اہل والوں میں داخل ہو گا اس واسطیکہ یہ حکم غیب ہے اور اگر خدا کی مرضی کی قید کرے یعنی کہ اگر خدا چاہے تو میں کل تک جو کھا یا خدائے حکم سے یہ کام اہل ہو گا یا بشرط خیر یوں ہو گا تو کوتاہ اہل میں داخل ہو گا اس سبب کہ اپنے ارادہ کو خدا کے حکم اور ارادہ کے ساتھ معلق کیا ہے اور ایسا ہی چاہیے کہ بشرط مرضی الہی یا حکم خداوندی یا بشرط خیر و صلاح اپنی زندگی کا ذکر کیا کرے اور اس سے غرض یاد کرنا دل کا ہے نہ زبان کا اور مقصود دل کا اس پر ثابت رکھنا ہے اب جانا چاہیے کہ اہل دو طرح ہے ایک اہل خاص لوگوں کی دوسری اہل عام لوگوں کی۔ اہل عام کی یہ ہے کہ دنیا جمع کرنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کو زندگی اور قیام چاہے اور یہ محض گناہ ہے اور کوتاہی اہل اسکے برخلاف ہے اور اہل خاص یہ ہے کہ زندگی کی خواہش عمل خیر کے

یہ باتیں ہیں جو پہلے بیان کی ہیں جب ان مصلحتوں میں اتنی آفتیں ہیں اور اسے حفاظت بھی ضروری ہے پس لازم ہے کہ ہر ایک کی تعریف اور حقیقت کو جانیں اور اسے طریق نگاہداشت ہر ایک کا پہچانیں پس اسباب میں ہر ایک میں بہت بہت باتیں ہیں کتاب احیاء العلوم میں ہیں بہت کچھ لکھا ہے اور اس جگہ چار اصول نمین وہ باتیں لکھتے ہیں جسکے جانے بدون چارہ نہیں پہلی اصل اہل کے بیان میں ہمارے اکثر علمائے بیان کیا ہے کہ اہل کے معنی بہرہ و سا کرنا زندگی پر آئندہ کو یقیناً اور کوتاہی اہل کے معنی یقینی بہرہ و سا کرنا بلکہ بقید مشیت خدا تعالیٰ خواہ اس کے علم اور ارادہ کے یا بشرط خیر صلاح کے بہرہ و سا کرنا پس اگر اپنی زندگی کو آئندہ کے لئے کھلی اور یقینی جانے مثلاً یوں سمجھے کہ میں دوسرے دن یا دوسری ساعت یا دوسرے دم تک بیشک زندہ رہوں گا تو اہل والوں میں داخل ہو گا اس واسطیکہ یہ حکم غیب ہے اور اگر خدا کی مرضی کی قید کرے یعنی کہ اگر خدا چاہے تو میں کل تک جو کھا یا خدائے حکم سے یہ کام اہل ہو گا یا بشرط خیر یوں ہو گا تو کوتاہ اہل میں داخل ہو گا اس سبب کہ اپنے ارادہ کو خدا کے حکم اور ارادہ کے ساتھ معلق کیا ہے اور ایسا ہی چاہیے کہ بشرط مرضی الہی یا حکم خداوندی یا بشرط خیر و صلاح اپنی زندگی کا ذکر کیا کرے اور اس سے غرض یاد کرنا دل کا ہے نہ زبان کا اور مقصود دل کا اس پر ثابت رکھنا ہے اب جانا چاہیے کہ اہل دو طرح ہے ایک اہل خاص لوگوں کی دوسری اہل عام لوگوں کی۔ اہل عام کی یہ ہے کہ دنیا جمع کرنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کو زندگی اور قیام چاہے اور یہ محض گناہ ہے اور کوتاہی اہل اسکے برخلاف ہے اور اہل خاص یہ ہے کہ زندگی کی خواہش عمل خیر کے

میں پیدا ہوئی ہیں چارہ میں۔ ایک محروم رہنا حق سے اور دل کا اندھا ہونا خدا تعالیٰ کی نشانیوں کی سچائی سے اور اس کے حکم کی سچائی سے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ لِيُنشِئَ اللَّهُ لَكَ آيَاتٍ مِّنْهُنَّ مَنَافِعَ وَمِنْهُنَّ يَتَكَبَّرُونَ

میں پیدا ہوئی ہیں چارہ میں۔ ایک محروم رہنا حق سے اور دل کا اندھا ہونا خدا تعالیٰ کی نشانیوں کی سچائی سے اور اس کے حکم کی سچائی سے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ لِيُنشِئَ اللَّهُ لَكَ آيَاتٍ مِّنْهُنَّ مَنَافِعَ وَمِنْهُنَّ يَتَكَبَّرُونَ

اپنی آیتوں سے ان لوگوں کو جنہوں نے ناحق زمین پر تکبر کیا۔ دوسرے غصہ اور غضب خدا تعالیٰ کا جیسا فرمایا اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ یعنی خدا تعالیٰ تکبر والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے روایت کرتے ہیں کہ موسیٰ نے فرمایا کہ اسی رب بڑا دشمن خلقت میں تیرے نزدیک ہے ارشاد ہوا کہ جس کیسے دین تکبر ہوا اور سخت زبان ہوا اور حق سے آنکھ پٹا اور ناتواں بن گیا اور بد خلق ہو گیا اور ذلت اور عذاب بنایا میں حاتم اصم نے کہا کہ میں حال میں مریسے پچھا چکا۔ تکبر اور حرص اور اتر آتے ہیں اس واسطی کہ تکبر والا جب تک نہیں لکھوں ہاتھ نہ دے داتا بیگا دنیا۔ اٹھ بیگا۔ تکبر عازیل راخوار کر دے زندان لعنت گرفتار کر دے اور لالچی جب تک ایک دکان کے ٹکڑے اور پانی کے گھونٹ کا محتاج نہ ہوگا نہیں مرے گا اور اتر آتے ہوں اور جب تک اپنے پانا اور پیاب میں اودہ نہ ہوگا مرے گا نہیں چوتھے آخرت کا عذاب اور دوزخ کی آگ جیسا بیان کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بزرگی میری چادر اور بڑائی میرا تہ بند ہے جو کہ اس میں مجھ سے جھگڑے اسکو دوزخ کی آگ میں ڈالوں گا پس جو خصلت کہ احکام میں صرف اور آیات الہی کے درمیان اور فہم کو مانع ہو جو کہ اصل کار ہے اسکا حاصل نہ ہو غصہ خدا تعالیٰ اور ذلت دنیا اور آگ آخرت کے کیا ہوگا حافل کو بچا ہیے کہ اس سے غافل ہے اور اپنے نفس کو اس سے دور کر کے درست کرے یہ نہوڑ کیسی آفتیں ان

میں پیدا ہوئی ہیں چارہ میں۔ ایک محروم رہنا حق سے اور دل کا اندھا ہونا خدا تعالیٰ کی نشانیوں کی سچائی سے اور اس کے حکم کی سچائی سے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ لِيُنشِئَ اللَّهُ لَكَ آيَاتٍ مِّنْهُنَّ مَنَافِعَ وَمِنْهُنَّ يَتَكَبَّرُونَ

میں پیدا ہوئی ہیں چارہ میں۔ ایک محروم رہنا حق سے اور دل کا اندھا ہونا خدا تعالیٰ کی نشانیوں کی سچائی سے اور اس کے حکم کی سچائی سے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ لِيُنشِئَ اللَّهُ لَكَ آيَاتٍ مِّنْهُنَّ مَنَافِعَ وَمِنْهُنَّ يَتَكَبَّرُونَ

چار مصلحتوں کی ہیں جو ہم نے بیان کی ہیں جب ان مصلحتوں میں اتنی آفتیں ہیں اور اسے
 حفاظت بھی ضروری ہے پس لازم ہے کہ ہر ایک کی تعریف اور حقیقت کو جانیں اور اسے
 طریق نگاہداشت ہر ایک کا پہچانیں پس اسباب میں ہر ایک میں بہت بہت باتیں ہیں کتاب
 احیاء العلوم میں بہت کچھ لکھا ہے اور اس جگہ چار اصولوں میں وہ باتیں لکھتے ہیں
 جسکے جانے بدون چارہ نہیں پہلی اصل اہل کے بیان میں ہمارے اکثر علمائے
 بیان کیا ہے کہ اہل کے معنی بہرہ و سا کرنا زندگی پر آئندہ کو یقیناً اور کوتاہی اہل کے معنی
 یقینی بہرہ و سا کرنا بلکہ بقید مشیت خدا تعالیٰ خواہ اس کے علم اور ارادہ کے یا بشرط خیر
 صلاح کے بہرہ و سا کرنا پس اگر اپنی زندگی کو آئندہ کے لئے حکمی اور یقینی جانے مثلاً یوں
 سمجھے کہ میں دوسرے دن یا دوسری ساعت یا دوسرے دم تک بیشک زندہ رہوں گا تو اہل
 والوں میں داخل ہو گا اس واسطیکہ یہ حکم غیب ہے اور اگر خدا کی مرضی کی قید کرے یعنی
 کہ اگر خدا چاہے تو میں کل تک جو نگھایا خدا کے حکم سے یہ کام اہل ہو گا یا بشرط خیر
 یوں ہو گا تو کوتاہی اہل میں داخل ہو گا اس سبب کہ اپنے ارادہ کو خدا کے حکم اور ارادہ
 کے ساتھ معلق کیا ہے اور ایسا ہی چاہیے کہ بشرط مرضی الہی یا حکم خداوندی یا بشرط
 خیر و صلاح اپنی زندگی کا ذکر کیا کرے اور اس سے غرض یاد کرنا دل کا ہے نہ زبان
 کا اور مقصود دل کا اس پر ثابت رکھنا ہے اب جانا چاہیے کہ اہل دو طرح سے
 ایک اہل خاص لوگوں کی دوسری اہل عام لوگوں کی۔ اہل عام کی یہ ہے کہ دنیا جمع
 کرنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کو زندگی اور بقا چاہے اور یہ محض گناہ ہے اور
 کوتاہی اہل کے برخلاف ہے اور اہل خاص یہ ہے کہ زندگی کی خواہش عمل خیر کے

میں ہر ایک کی تعریف اور حقیقت کو جانیں اور اسے
 طریق نگاہداشت ہر ایک کا پہچانیں پس اسباب میں ہر ایک میں بہت بہت باتیں ہیں کتاب
 احیاء العلوم میں بہت کچھ لکھا ہے اور اس جگہ چار اصولوں میں وہ باتیں لکھتے ہیں
 جسکے جانے بدون چارہ نہیں پہلی اصل اہل کے بیان میں ہمارے اکثر علمائے
 بیان کیا ہے کہ اہل کے معنی بہرہ و سا کرنا زندگی پر آئندہ کو یقیناً اور کوتاہی اہل کے معنی
 یقینی بہرہ و سا کرنا بلکہ بقید مشیت خدا تعالیٰ خواہ اس کے علم اور ارادہ کے یا بشرط خیر
 صلاح کے بہرہ و سا کرنا پس اگر اپنی زندگی کو آئندہ کے لئے حکمی اور یقینی جانے مثلاً یوں
 سمجھے کہ میں دوسرے دن یا دوسری ساعت یا دوسرے دم تک بیشک زندہ رہوں گا تو اہل
 والوں میں داخل ہو گا اس واسطیکہ یہ حکم غیب ہے اور اگر خدا کی مرضی کی قید کرے یعنی
 کہ اگر خدا چاہے تو میں کل تک جو نگھایا خدا کے حکم سے یہ کام اہل ہو گا یا بشرط خیر
 یوں ہو گا تو کوتاہی اہل میں داخل ہو گا اس سبب کہ اپنے ارادہ کو خدا کے حکم اور ارادہ
 کے ساتھ معلق کیا ہے اور ایسا ہی چاہیے کہ بشرط مرضی الہی یا حکم خداوندی یا بشرط
 خیر و صلاح اپنی زندگی کا ذکر کیا کرے اور اس سے غرض یاد کرنا دل کا ہے نہ زبان
 کا اور مقصود دل کا اس پر ثابت رکھنا ہے اب جانا چاہیے کہ اہل دو طرح سے
 ایک اہل خاص لوگوں کی دوسری اہل عام لوگوں کی۔ اہل عام کی یہ ہے کہ دنیا جمع
 کرنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کو زندگی اور بقا چاہے اور یہ محض گناہ ہے اور
 کوتاہی اہل کے برخلاف ہے اور اہل خاص یہ ہے کہ زندگی کی خواہش عمل خیر کے

میں ہر ایک کی تعریف اور حقیقت کو جانیں اور اسے
 طریق نگاہداشت ہر ایک کا پہچانیں پس اسباب میں ہر ایک میں بہت بہت باتیں ہیں کتاب
 احیاء العلوم میں بہت کچھ لکھا ہے اور اس جگہ چار اصولوں میں وہ باتیں لکھتے ہیں
 جسکے جانے بدون چارہ نہیں پہلی اصل اہل کے بیان میں ہمارے اکثر علمائے
 بیان کیا ہے کہ اہل کے معنی بہرہ و سا کرنا زندگی پر آئندہ کو یقیناً اور کوتاہی اہل کے معنی
 یقینی بہرہ و سا کرنا بلکہ بقید مشیت خدا تعالیٰ خواہ اس کے علم اور ارادہ کے یا بشرط خیر
 صلاح کے بہرہ و سا کرنا پس اگر اپنی زندگی کو آئندہ کے لئے حکمی اور یقینی جانے مثلاً یوں
 سمجھے کہ میں دوسرے دن یا دوسری ساعت یا دوسرے دم تک بیشک زندہ رہوں گا تو اہل
 والوں میں داخل ہو گا اس واسطیکہ یہ حکم غیب ہے اور اگر خدا کی مرضی کی قید کرے یعنی
 کہ اگر خدا چاہے تو میں کل تک جو نگھایا خدا کے حکم سے یہ کام اہل ہو گا یا بشرط خیر
 یوں ہو گا تو کوتاہی اہل میں داخل ہو گا اس سبب کہ اپنے ارادہ کو خدا کے حکم اور ارادہ
 کے ساتھ معلق کیا ہے اور ایسا ہی چاہیے کہ بشرط مرضی الہی یا حکم خداوندی یا بشرط
 خیر و صلاح اپنی زندگی کا ذکر کیا کرے اور اس سے غرض یاد کرنا دل کا ہے نہ زبان
 کا اور مقصود دل کا اس پر ثابت رکھنا ہے اب جانا چاہیے کہ اہل دو طرح سے
 ایک اہل خاص لوگوں کی دوسری اہل عام لوگوں کی۔ اہل عام کی یہ ہے کہ دنیا جمع
 کرنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کو زندگی اور بقا چاہے اور یہ محض گناہ ہے اور
 کوتاہی اہل کے برخلاف ہے اور اہل خاص یہ ہے کہ زندگی کی خواہش عمل خیر کے

چہ را کہ نیک لے جو جس محل میں کہ صلاح یقینی نہیں اس واسطیکہ اکثر اس بات سے کہ وہ عمل
 بذات خود جسے کر اس بندہ کے لئے خیر نہیں اور اس کے سبب وہ شاید آفت میں پڑ جاوے جب بھری توبہ
 کو لائق نہیں کہ جب کوئی نماز یا روزہ شروع کرے تو کہے کہ میں اس کو پورا ہی کروں گا کیونکہ یہ
 غیب کی بات ہے اور خواہش یہ ہے کہ میں اس کو پورا ہی کروں اس واسطیکہ شاید اس کی بھلائی
 اس میں ہو بلکہ چاہے کہ عمل کی خواہش بشرط خیر و مثبت الہی کرے تاکہ اہل کے عیب سے چھٹی پاوے
 جب خدا تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے وَلَا تَقُولَنَّ لِيْ اَنْتَ
 فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَدًا اِلَّا اَنْتَ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُ یعنی مت کہ کسی چیز کو کہ میں اللہ کل
 اس کو کر دوں گا کہ یہ کہ خدا چاہے اور برخلات اس اہل خاص کے نیک نیت ہے اور نیک
 نیت کو مجھ ذرا اہل کی ضد بولتے ہیں کیونکہ نیک نیت والا اہل سے بچ رہتا ہے اور نیک
 نیت کے معنی ارادہ عمل کا یقیناً ابتدا میں کرے اور اس کے تمام کرنے میں مثبت اور
 بیان کرے اور خدا تعالیٰ کو سونپے اور ابتدا میں یعنی ارادہ کرنا اور تمام کرنے میں
 خدا کو سونپنا اور سہنا کرنا اسی سبب کہ ابتدا میں کچھ نہ نہیں اور تمام میں دو طرح کا
 ڈر ہے ایک ڈر وصول کا کیونکہ نہیں معلوم کہ اس تک پہنچا یا نہیں دوسرا ڈر گناہ کا
 کیونکہ خبر نہیں کہ ہمیں اس کی بھلائی ہے یا نہیں اول ڈر کے سبب اس کی مثبت چاہنی
 ضروری ہے اور دوسرے خطر کی واسطے اس کو سہنا واجب ہے اور اہل کو ناہ کرنا عمدہ علاج
 موت کا یاد کرنا ہے اور سب سے بڑھ کر علاج مرگ منافات کا یاد کرنا ہے جسمیں آدمی
 جٹ پٹ اچانک مر جاتا ہے دوسری اصل حسد کے بیان میں حسد کے معنی
 یہ ہیں کہ کسی مسلمان کی نعمت کو جسمیں اس کی بہتری ہے یہ چاہنا کہ اس کے پاس ت

کہ جس کو اس کی نعمت کی بہتری ہے یہ چاہنا کہ اس کے پاس ت

میں کہ وہیں ایسی بات ہم جانی کہ جسکے سبب احتیاط سب کام نہیں کرنی اور انہیں نکرنا

نتیجہ ہے ان کاموں کے ہونا اور انکو انجام کرنا اور توقف کی ضد تصف ہے ہمارے مرشد
نے کہا ہے کہ آہستگی اور توقف میں یہ فرق ہے کہ توقف کسی کام میں مصروف ہونے
سے پہلے ہوتا ہے جب تک کہ اس کام کے ہونے کا وقت نہ ہوئی آجائے اور آہستگی
کام نہیں بند ہونے کے بعد جس سے ہر ایک حصہ اس کا بخوبی ادا ہو جاوے اور تدریجی
کی بہرہ ہے کہ جو خطرے ہر کام میں جلدی کرنے سے پیدا ہوتے ہیں انکو مہیاں کرنے
اور جو خیال آہستگی برتنے سے ہر کام میں پیش آتی ہیں انکو خیال کرے اور اسطر کلی ہا
کے خیال کرنے سے آدمی کو تامل اور توقف کا حوصلہ ہو جاتا ہے اور تعجیل سے ان کو
میں کہنا ہے چوتھی اصل کبریا نہیں کبر ایک خطرہ ہے کہ آدمی کے دل میں
اپنی بڑائی اور عظمت اور غیرت کو خوار سمجھنے کا آیا کرنا ہے اور تکبر کرنا اٹیکنا تابع ہے اور
ایک خطرہ ہے جسے ضعت یعنی فروتنی کہتے ہیں کہ جس سے آدمی اپنے نفس کو کم کرے
اور خوار جائے اور اسکے تابع تواضع ہے عوام اور خاص کی تواضع اور تکبر جدا جدا ہے
عام لوگوں کی تواضع یہ ہے کہ کمتر لباس پہننا اور کہنا اور گہرا اور سواری بھی ایسی ہی
رکھنا اور تکبر انکا یہ ہے کہ بہتر لباس ہو اور کہنا اور گہرا اور سواری عمدہ ہو بلکہ مطلب
بہتر سے بہتر طلب کرے اور خاص لوگوں کی تواضع قبول کرنا حق بات کا ہے جس کسی سے
ہو خواہ چھوٹا ہو یا بڑا وضع ہو یا شریف اور خاصو کا تکبر یہ ہے کہ حق بات نہ سنے اور
بڑا سنت گناہ ہے اور علاج عام لوگوں کی تواضع کا یہ ہے کہ اپنے اول حال کو اوروں
کے حال کو اور آخر کے حال کو سوچ کر دیکھے کہ اول میں تو وہ ایک پانی ناپاک تھا اور

میں کہ وہیں ایسی بات ہم جانی کہ جسکے سبب احتیاط سب کام نہیں کرنی اور انہیں نکرنا
نتیجہ ہے ان کاموں کے ہونا اور انکو انجام کرنا اور توقف کی ضد تصف ہے ہمارے مرشد
نے کہا ہے کہ آہستگی اور توقف میں یہ فرق ہے کہ توقف کسی کام میں مصروف ہونے
سے پہلے ہوتا ہے جب تک کہ اس کام کے ہونے کا وقت نہ ہوئی آجائے اور آہستگی
کام نہیں بند ہونے کے بعد جس سے ہر ایک حصہ اس کا بخوبی ادا ہو جاوے اور تدریجی
کی بہرہ ہے کہ جو خطرے ہر کام میں جلدی کرنے سے پیدا ہوتے ہیں انکو مہیاں کرنے
اور جو خیال آہستگی برتنے سے ہر کام میں پیش آتی ہیں انکو خیال کرے اور اسطر کلی ہا
کے خیال کرنے سے آدمی کو تامل اور توقف کا حوصلہ ہو جاتا ہے اور تعجیل سے ان کو
میں کہنا ہے چوتھی اصل کبریا نہیں کبر ایک خطرہ ہے کہ آدمی کے دل میں
اپنی بڑائی اور عظمت اور غیرت کو خوار سمجھنے کا آیا کرنا ہے اور تکبر کرنا اٹیکنا تابع ہے اور
ایک خطرہ ہے جسے ضعت یعنی فروتنی کہتے ہیں کہ جس سے آدمی اپنے نفس کو کم کرے
اور خوار جائے اور اسکے تابع تواضع ہے عوام اور خاص کی تواضع اور تکبر جدا جدا ہے
عام لوگوں کی تواضع یہ ہے کہ کمتر لباس پہننا اور کہنا اور گہرا اور سواری بھی ایسی ہی
رکھنا اور تکبر انکا یہ ہے کہ بہتر لباس ہو اور کہنا اور گہرا اور سواری عمدہ ہو بلکہ مطلب
بہتر سے بہتر طلب کرے اور خاص لوگوں کی تواضع قبول کرنا حق بات کا ہے جس کسی سے
ہو خواہ چھوٹا ہو یا بڑا وضع ہو یا شریف اور خاصو کا تکبر یہ ہے کہ حق بات نہ سنے اور
بڑا سنت گناہ ہے اور علاج عام لوگوں کی تواضع کا یہ ہے کہ اپنے اول حال کو اوروں
کے حال کو اور آخر کے حال کو سوچ کر دیکھے کہ اول میں تو وہ ایک پانی ناپاک تھا اور

میں کہ وہیں ایسی بات ہم جانی کہ جسکے سبب احتیاط سب کام نہیں کرنی اور انہیں نکرنا
نتیجہ ہے ان کاموں کے ہونا اور انکو انجام کرنا اور توقف کی ضد تصف ہے ہمارے مرشد
نے کہا ہے کہ آہستگی اور توقف میں یہ فرق ہے کہ توقف کسی کام میں مصروف ہونے
سے پہلے ہوتا ہے جب تک کہ اس کام کے ہونے کا وقت نہ ہوئی آجائے اور آہستگی
کام نہیں بند ہونے کے بعد جس سے ہر ایک حصہ اس کا بخوبی ادا ہو جاوے اور تدریجی
کی بہرہ ہے کہ جو خطرے ہر کام میں جلدی کرنے سے پیدا ہوتے ہیں انکو مہیاں کرنے
اور جو خیال آہستگی برتنے سے ہر کام میں پیش آتی ہیں انکو خیال کرے اور اسطر کلی ہا
کے خیال کرنے سے آدمی کو تامل اور توقف کا حوصلہ ہو جاتا ہے اور تعجیل سے ان کو
میں کہنا ہے چوتھی اصل کبریا نہیں کبر ایک خطرہ ہے کہ آدمی کے دل میں
اپنی بڑائی اور عظمت اور غیرت کو خوار سمجھنے کا آیا کرنا ہے اور تکبر کرنا اٹیکنا تابع ہے اور
ایک خطرہ ہے جسے ضعت یعنی فروتنی کہتے ہیں کہ جس سے آدمی اپنے نفس کو کم کرے
اور خوار جائے اور اسکے تابع تواضع ہے عوام اور خاص کی تواضع اور تکبر جدا جدا ہے
عام لوگوں کی تواضع یہ ہے کہ کمتر لباس پہننا اور کہنا اور گہرا اور سواری بھی ایسی ہی
رکھنا اور تکبر انکا یہ ہے کہ بہتر لباس ہو اور کہنا اور گہرا اور سواری عمدہ ہو بلکہ مطلب
بہتر سے بہتر طلب کرے اور خاص لوگوں کی تواضع قبول کرنا حق بات کا ہے جس کسی سے
ہو خواہ چھوٹا ہو یا بڑا وضع ہو یا شریف اور خاصو کا تکبر یہ ہے کہ حق بات نہ سنے اور
بڑا سنت گناہ ہے اور علاج عام لوگوں کی تواضع کا یہ ہے کہ اپنے اول حال کو اوروں
کے حال کو اور آخر کے حال کو سوچ کر دیکھے کہ اول میں تو وہ ایک پانی ناپاک تھا اور

وہ میاں بھین اپنے اندر نجاست کو اٹھائے پھر تپے اور آخر کو ایک سر امو اُٹھارے گا
 اور علاج توافع خواص کا یہ ہے کہ خدا سے عذر و جمل کا ان لوگوں کو جو حق چھوڑ
 اور باطل میں مبتلا ہو وین یاد کرنا چاہیے شکم کی حفاظت کا بیان حفاظت
 شکم کی اور اسکی اصلاح لازم ہے اور درستی شکم کی دشوار ہے اور سالک کے
 لئے بہت بڑی مہم ہے اور اسکا ضرر بہت ہے اور اگر قومی امور اسطیکہ بہت سب
 گنا ہو کنا چشمہ اور کھان سے سب اعضا میں قوت اور ضعف اور عصبیت و تقصیر
 شکم ہی سے پیدا ہوتی ہے پس اگر مہمت عبادت کی ہو تو لازم ہے کہ شکم کی
 حفاظت کرے اول حرام اور شبہ حرام سے اور پھر فضول حلال سے اور پھر حرام اور
 شبہ حرام سے تین چیزوں کے سبب سے اول یہ کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے
 الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا
 وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا یعنی جو لوگ کہ یتیموں کا مال ظلم سے کھاتے ہیں وہ
 میں اپنے پٹ میں آگ کھاتے ہیں اور آخر کار دوزخ میں جاویں گے اور رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو گوشت حرام سے پیدا ہوا اسکے لئے آگ سب سے بہتر ہے دوسرے
 یہ کہ حرام یا شبہ کا کھانا والا درگاہ خدا سے نکالا ہوا ہے اسکو عبادت کی توفیق حاصل
 نہیں ہوتی کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کی درگاہ کے لائق نہیں جبکہ پاک نہ ہو میں کہتا ہوں
 کہ جبکہ خدا تعالیٰ نے حالت جنابت میں مسجد میں آنے سے منع فرمایا ہوا اور نے وضو
 قرآن شریف کو چومنے سے روکا ہو حال انکہ یہ دونوں امر تباح سے ہوا کرتے
 ہیں تو جو شخص حرام اور شبہ کی نجاست میں غرق ہو گا اسکو کیونکر اپنی بارگاہ میں

میں اپنے پٹ میں آگ کھاتے ہیں اور آخر کار دوزخ میں جاویں گے اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو گوشت حرام سے پیدا ہوا اسکے لئے آگ سب سے بہتر ہے دوسرے یہ کہ حرام یا شبہ کا کھانا والا درگاہ خدا سے نکالا ہوا ہے اسکو عبادت کی توفیق حاصل نہیں ہوتی کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کی درگاہ کے لائق نہیں جبکہ پاک نہ ہو میں کہتا ہوں کہ جبکہ خدا تعالیٰ نے حالت جنابت میں مسجد میں آنے سے منع فرمایا ہوا اور نے وضو قرآن شریف کو چومنے سے روکا ہو حال انکہ یہ دونوں امر تباح سے ہوا کرتے ہیں تو جو شخص حرام اور شبہ کی نجاست میں غرق ہو گا اسکو کیونکر اپنی بارگاہ میں

میں اپنے پٹ میں آگ کھاتے ہیں اور آخر کار دوزخ میں جاویں گے اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو گوشت حرام سے پیدا ہوا اسکے لئے آگ سب سے بہتر ہے دوسرے یہ کہ حرام یا شبہ کا کھانا والا درگاہ خدا سے نکالا ہوا ہے اسکو عبادت کی توفیق حاصل نہیں ہوتی کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کی درگاہ کے لائق نہیں جبکہ پاک نہ ہو میں کہتا ہوں کہ جبکہ خدا تعالیٰ نے حالت جنابت میں مسجد میں آنے سے منع فرمایا ہوا اور نے وضو قرآن شریف کو چومنے سے روکا ہو حال انکہ یہ دونوں امر تباح سے ہوا کرتے ہیں تو جو شخص حرام اور شبہ کی نجاست میں غرق ہو گا اسکو کیونکر اپنی بارگاہ میں

بلا ہو گا اور اگر جو زبان کو حرام باشد بے آلودہ ہو اسکو خدا تعالیٰ کے ذکر کی توفیق
 عطا فرمائی ہوگی یعنی ابن معاذ رازمی نے فرمایا ہے کہ عبادت خدا تعالیٰ کی خزانہ کے اندر
 اس دروازہ کی کنجی دعا ہے اور دندانے کنجی کے حلال کہنا ہے پس جس کنجی کے
 دندانے نہوں وہ دروازہ نہیں کھول سکتی اور نلے دروازہ کے کھولے خزانہ کے اندر
 سے عبادت کا ماتہ انا دشوار ہے تیسرے یہ کہ حرام اور شبہ کا کہنا نیوالانیک کا مومن
 محرم تھا ہے اور اگر اتفاقاً کوئی نیکی کرے تو قبول نہیں ہوتی بلکہ اکتی اسیکے سرکاری
 جانی ہے پس ہے فعل سے سخت کے سوا کچھ حاصل نہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ بہت ایسے شب بیدار ہیں جنکو جاگنے کے سوا کچھ فائدہ نہیں
 بہت ایسے مومن و دار ہیں جنکو بہوک پیاس کے سوا کچھ حاصل نہیں اور ابن عباس رضی اللہ
 فرمایا ہے کہ جسکے پیٹ میں حرام کا کہنا ہو اللہ تعالیٰ اسکی نماز نہیں قبول فرماتا بہرہ
 کا حال ہے اب فضول حلال کو معلوم کر دو کہ فضول حلال عابدوں کے لئے اوقات
 اور مجاہد کرنا الوہ کے واسطے بلا اور ہم نے فضول حلال کہانے کی بابت میں نکر کیا
 دس آفتیں ایسی باتیں کہ جو عبادت کی خرابی میں ہیں۔ پہلے یہ کہ زیادہ کہانے
 دل سخت ہو جاتا ہے اور فوراً سکارا مل ہو جاتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ دو کو زیادہ کہانے پینے سے مت مارو انکو کہو کہ دل مثل زراعت کے ہے
 کہیتی زیادہ پانی سے بگڑ جاتی ہے شجر اندرون از طعام خالی دار و تاد و نور مرئی
 یعنی وہ دوسرے یہ کہ بہت کہنا سب اعضاؤ کے لئے خرابی لاتا ہے جب آدمی کا بہت
 بہر جاوے تو اسکی آنکھوں کو و احیات دیکھنے کی آرزو ہوگی اور کانوں کو فضول سننے کی

کہ جسکی عبادت میں عیب ہو اسکی عبادت قبول نہیں ہوتی
 کہ جسکی عبادت میں عیب ہو اسکی عبادت قبول نہیں ہوتی
 کہ جسکی عبادت میں عیب ہو اسکی عبادت قبول نہیں ہوتی
 کہ جسکی عبادت میں عیب ہو اسکی عبادت قبول نہیں ہوتی

خوابش ہوگی اور زبان کو بیہودہ بکھنے کی طاقت ہوگی اس طرح اتر پاؤں شرکاء
 وغیرہ کا حال ہوگا اور اگر ہوگا رہیگا تو سب کھانے سے ٹھہرے رہیں گے اسناد
 ابو جعفر نے فرمایا ہے کہ شکم ایسا عضو ہے کہ اگر ہوگا اسے تو عصب گناہ کی طرف سے
 سیر ہیں اور اگر یہ ہر جا تو عصب گناہ کے ہونے کے ریلین غرض یہ کہ قیال اور فعل آدمی کے
 کہنے اور پینے کے موافق ہوتے ہیں اگر آدمی کے پیٹ میں ام کا کہنا ہوگا تو قول در فعل حرام پیدا ہوئے
 اور اگر کہنا منقول حال کا ہوگا تو قول فعل سبب صادر ہوئے گا گو یا کہ کہنا سبب قول و فعل کا تخم ہے
 اور قول و فعل اس کے پورے ہیں جو اس میں سے نکلے ہیں تیسرے یہ کہ بہت کہانے
 سے سبب اور عقل کم ہو جاتی ہے کہونکہ پیٹ بہر نیکی سبب کے زیر کی جاتی رہتی ہے شیخ
 سعدی فرماتے ہیں کہ نہی از حکمتی بقولت آن کہ پرمی از طعام نابینی ابو سلیمان
 دارانی نے فرمایا ہے کہ اگر دین دنیا کے کسی کام میں مصروف ہونا چاہتے ہو تو کہنا
 مت کہاؤ جب تک اس کام کو انجام نہ کر لو کہونکہ کہانے سے عقل زائل ہو جاتی ہے
 اور حقیقت میں بھی ایسا ہی ہے جب انہوں نے فرمایا ہے جس نے آزایا بروہ اسکا حال
 خوب جانتا ہے چوتھے یہ کہ بہت کہانے سے عبادت بھی کم ہوتی ہے اس واسطے کہ جب
 آدمی بہت کہاؤ گا تو تمام بدن شست ہو جاوے گا اور غینہ طلبہ کر لگی پہر کتنی ہی گوشہ
 عبادت میں کرے ہرگز نہ کر سکیگا غینہ میں مردہ کی مانند پڑا رہیگا اور کبھی اتفاقاً عبادت
 کی بھی توحلات اور لذت حاصل نہوگی۔ کسی بزرگ نے کہا ہے جس وقت آدمی کا
 پیٹ بہر سے نراکھو اراج جانے حضرت بکھی شیطاں کو دیکھا کہ اسکے بازو میں بہت
 میں انہوں نے پوچھا کہ یہ کیا چیز ہے شیطاں نے کہا کہ یہ شہو تو ہے کہ ہند سے

خوابش ہوگی اور زبان کو بیہودہ بکھنے کی طاقت ہوگی اس طرح اتر پاؤں شرکاء
 وغیرہ کا حال ہوگا اور اگر ہوگا رہیگا تو سب کھانے سے ٹھہرے رہیں گے اسناد
 ابو جعفر نے فرمایا ہے کہ شکم ایسا عضو ہے کہ اگر ہوگا اسے تو عصب گناہ کی طرف سے
 سیر ہیں اور اگر یہ ہر جا تو عصب گناہ کے ہونے کے ریلین غرض یہ کہ قیال اور فعل آدمی کے
 کہنے اور پینے کے موافق ہوتے ہیں اگر آدمی کے پیٹ میں ام کا کہنا ہوگا تو قول در فعل حرام پیدا ہوئے
 اور اگر کہنا منقول حال کا ہوگا تو قول فعل سبب صادر ہوئے گا گو یا کہ کہنا سبب قول و فعل کا تخم ہے
 اور قول و فعل اس کے پورے ہیں جو اس میں سے نکلے ہیں تیسرے یہ کہ بہت کہانے
 سے سبب اور عقل کم ہو جاتی ہے کہونکہ پیٹ بہر نیکی سبب کے زیر کی جاتی رہتی ہے شیخ
 سعدی فرماتے ہیں کہ نہی از حکمتی بقولت آن کہ پرمی از طعام نابینی ابو سلیمان
 دارانی نے فرمایا ہے کہ اگر دین دنیا کے کسی کام میں مصروف ہونا چاہتے ہو تو کہنا
 مت کہاؤ جب تک اس کام کو انجام نہ کر لو کہونکہ کہانے سے عقل زائل ہو جاتی ہے
 اور حقیقت میں بھی ایسا ہی ہے جب انہوں نے فرمایا ہے جس نے آزایا بروہ اسکا حال
 خوب جانتا ہے چوتھے یہ کہ بہت کہانے سے عبادت بھی کم ہوتی ہے اس واسطے کہ جب
 آدمی بہت کہاؤ گا تو تمام بدن شست ہو جاوے گا اور غینہ طلبہ کر لگی پہر کتنی ہی گوشہ
 عبادت میں کرے ہرگز نہ کر سکیگا غینہ میں مردہ کی مانند پڑا رہیگا اور کبھی اتفاقاً عبادت
 کی بھی توحلات اور لذت حاصل نہوگی۔ کسی بزرگ نے کہا ہے جس وقت آدمی کا
 پیٹ بہر سے نراکھو اراج جانے حضرت بکھی شیطاں کو دیکھا کہ اسکے بازو میں بہت
 میں انہوں نے پوچھا کہ یہ کیا چیز ہے شیطاں نے کہا کہ یہ شہو تو ہے کہ ہند سے

خوابش ہوگی اور زبان کو بیہودہ بکھنے کی طاقت ہوگی اس طرح اتر پاؤں شرکاء
 وغیرہ کا حال ہوگا اور اگر ہوگا رہیگا تو سب کھانے سے ٹھہرے رہیں گے اسناد
 ابو جعفر نے فرمایا ہے کہ شکم ایسا عضو ہے کہ اگر ہوگا اسے تو عصب گناہ کی طرف سے
 سیر ہیں اور اگر یہ ہر جا تو عصب گناہ کے ہونے کے ریلین غرض یہ کہ قیال اور فعل آدمی کے
 کہنے اور پینے کے موافق ہوتے ہیں اگر آدمی کے پیٹ میں ام کا کہنا ہوگا تو قول در فعل حرام پیدا ہوئے
 اور اگر کہنا منقول حال کا ہوگا تو قول فعل سبب صادر ہوئے گا گو یا کہ کہنا سبب قول و فعل کا تخم ہے
 اور قول و فعل اس کے پورے ہیں جو اس میں سے نکلے ہیں تیسرے یہ کہ بہت کہانے
 سے سبب اور عقل کم ہو جاتی ہے کہونکہ پیٹ بہر نیکی سبب کے زیر کی جاتی رہتی ہے شیخ
 سعدی فرماتے ہیں کہ نہی از حکمتی بقولت آن کہ پرمی از طعام نابینی ابو سلیمان
 دارانی نے فرمایا ہے کہ اگر دین دنیا کے کسی کام میں مصروف ہونا چاہتے ہو تو کہنا
 مت کہاؤ جب تک اس کام کو انجام نہ کر لو کہونکہ کہانے سے عقل زائل ہو جاتی ہے
 اور حقیقت میں بھی ایسا ہی ہے جب انہوں نے فرمایا ہے جس نے آزایا بروہ اسکا حال
 خوب جانتا ہے چوتھے یہ کہ بہت کہانے سے عبادت بھی کم ہوتی ہے اس واسطے کہ جب
 آدمی بہت کہاؤ گا تو تمام بدن شست ہو جاوے گا اور غینہ طلبہ کر لگی پہر کتنی ہی گوشہ
 عبادت میں کرے ہرگز نہ کر سکیگا غینہ میں مردہ کی مانند پڑا رہیگا اور کبھی اتفاقاً عبادت
 کی بھی توحلات اور لذت حاصل نہوگی۔ کسی بزرگ نے کہا ہے جس وقت آدمی کا
 پیٹ بہر سے نراکھو اراج جانے حضرت بکھی شیطاں کو دیکھا کہ اسکے بازو میں بہت
 میں انہوں نے پوچھا کہ یہ کیا چیز ہے شیطاں نے کہا کہ یہ شہو تو ہے کہ ہند سے

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

جسے سبک میں آدمیوں کا شکار کرتا ہوں حضرت یحییٰ نے فرمایا کہ انہیں کوئی ایسا
 پسند بھی ہے جس سے مجھ کو پسند آئے اسے کہا نہیں مگر ایک اتنا تم زیادہ کہا کہ
 سست ہو گئے تھے اس وقت میں نے نماز سے روک رکھا تھا حضرت یحییٰ نے فرمایا
 کہ اب ہرگز پیٹ بھر کے کھاؤ کھا شیطان نے کہا کہ میں بھی اب کبھی سچ نہ کہو کھا اور کھو
 نصیحت کی بات نہ کہو کھا یہ ان کا حال ہے جنہوں نے تمام عمر میں ایک رات زیادہ کھایا
 تھا پس ان کا کیا حال ہو گا جو تمام عمر میں ایک رات بھوکا نہ سکین اور عبادت
 کر نیکی طمع رکھیں سفیان ثوری نے فرمایا ہے کہ عبادت ایک پیشہ ہے اور اس کی
 دکان گوشہ اور اسکے انوار بھوک پانچویں پہرہ کہ بہت سے کھانے سے حلاوت عبادت
 کی جاتی رہتی ہے ابو بکر رحمہ نے فرمایا ہے کہ جسدن سے میں مسلمان ہوا ہوں پیٹ بھر
 کھا نا نہیں کھایا تاکہ عبادت کی حلاوت حاصل ہو اور اپنے پروردگار کے شوق کے
 سبب پانی سیر ہو کر نہیں پیا اور ابو سلیمان دارانی نے فرمایا کہ مسکیر نزدیک عبادت
 با حلاوت اس وقت ہے کہ میرا پیٹ پیٹہ سے ملا ہو اور جو چاہے بہت کھانے سے حرام اور شبہ
 میں گرفتار نہ ہو بجاؤر ہے اس واسطے کہ حلال ثروت نے فیما حاصل نہیں ہوتا اور حرام بہت
 ملتا ہے ساتویں پہرہ کہ بہت کھانے سے دل و دین کا مشغول کرنا ہے پہلے تو حاصل
 کرنے میں بعدہ تیار کرنے میں بعد اسکے کھانے میں بعد اسکے پانچا جائے میں
 آٹھویں پہرہ کہ سکرات موت کی سختی زندگی کی لذت کے موافق ہوتی ہے جس کی کو
 زندگی میں مزہ بہت حاصل ہو گا اسپر موت کی سختی بہت آدگی توین پہرہ کہ کھانے
 کی زیادتی سے ثواب کا نقصان ہے یعنی بہت کھانے سے آخرت میں ثواب کم ہو جاتا ہے

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

جیسا کہ خدا تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اَذْهَبُوا طَبَقَاتِكُمْ فَمِنْ تَحْتِهَا لَكُمْ الدِّينَارُ وَمِنْ عَلَيْهَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْيَوْمُ ثَمَرَاتُ الشَّجَرِ عَذَابُ الصَّوْنِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِحْرَارِهِمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ یعنی تم نے اپنی آرزوؤں کو دنیا میں پورا کیا اور ان سے نفع اٹھا چکے اس سبب سخت عذاب کا بدلہ پاؤ گے کیونکہ تم زمین میں ناحق کے گنہگار کرتے تھے اور تم نافرمانی کیا کرتے تھے ایسوجہ سے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دنیا کو پیش کیا اور فرمایا کہ اس شرط سے قبول کرو کہ آخرت میں نقصان نہ آوے پس آپ نے تنہی فقر کو اختیار کیا یہ بات اور لوگوں کو بڑی دلیل ہے کہ دنیا کے سبب آخرت میں نقصان ہوتا ہے حضرت عمرؓ کا حال بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ پچاس کبوتر پانی طلب کیا ایک شخص نے اپنے برتن میں سے پانی دیا کہیں شہین آ رہا ہو کہیں کھے تھے جب عمرؓ نے پانی پیا تو میٹھا اور ٹھنڈا پایا اسی وقت منہ میں الگ کیا اور آہ کہیں اسی شخص نے کھا کہ پانی تو میٹھا اور سرد ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسی سبب میں شہین پیا اسی نیکخت اگر مجھ کو آخرت کا ڈر نہ ہوتا تو میں یہی تمہارا کہانے پینے میں شریک ہوتا دشوین یہ کہ بہت کہانے کے سبب قیامت میں حساب نہ پاتا اور علامت شناسا اور زکار رہتا اور عتاب الہی شناسا ہو گا اس سبب کہ فضول حلال اور حرام کی طلب میں ادب کا لحاظ نہ کر کہا کیونکہ دنیا کے حلال حاصل کرنے میں حساب ہونا ہے اور حرام میں عذاب اٹھانا یہ وہ دو مثل چیزیں ہیں جو کہ بہت سا حلال کہانے سے پیش ہوتی ہیں اور آدمی دیندار اور پرہیزگار کو انہیں کی ایک بھی بہت ہے +

اب حرام اور شہ کا حکم اور ہر ایک کی تعریف معلوم کرنی چاہیے بعض عالموں نے

[illegible]

تو کہا ہے کہ جس چیز کو آدمی یقیناً جانے کہ یہ دوسرے کی ملک ہے اور شرع میں
 اس کا لینا منع ہے وہ بالکل حرام ہے اور جس چیز کا حال یقیناً معلوم نہ ہو بلکہ ظن غالب
 یہ ہے کہ وہ دوسرے کی ملک ہے وہ شبہ میں داخل ہے اور بعضے علما نے کہا ہے کہ
 حرام وہ ہے جس کا حال یقینی یا ظن غالب سے معلوم ہو کہ شرعاً ممنوع ہے اور جس کا حال معلوم
 نہ ہو کہ حلال ہے یا حرام اور دونوں طرف ظن برابر معلوم ہوتی ہوں تو وہ شبہ ہے۔
 پھر حرام سے بچنا واجب ہے اور شبہ سے پرہیز کرنا تقویٰ اور ورع اور دونوں کو
 میں ہمارے نزدیک بھی اولیٰ ہے اور یہ جو ہمارے زمانہ کے بادشاہ صلد اور انعام
 دینے ہیں اس میں علما نے اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ جس چیز کے حرام ہونے کا
 آدمی کو یقین نہ ہو اس کا لینا جائز ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رو انہیں جب تک یقیناً نہ
 کہ یہ حلال ہے اس واسطے کہ ہمارے زمانہ کے بادشاہوں کا مال اکثر حرام کا ہے بلکہ حلال
 بہت نادر ہے اور بعض نے کہا ہے کہ بادشاہوں کا صلہ لینا غنی فقیر سب کو درست ہے
 کیونکہ اسکے حرام ہونے کا یقین کامل نہیں اس کا گناہ بے دلی کے سر پر ہے اور وہ
 دلیل لاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحفہ مقوقس بادشاہ سکندریہ
 کا قبول فرمایا ہے اور یہودیوں سے فرض لیا ہے حال آنکہ یہودیوں کے حق میں
 خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ **اَکَا لُوْنَ لِلْكَفٰرِیْنَ** یعنی وہ بہت کہاتے ہیں حرام
 خاص حرام ہی کے کہا تو اسے میں اور یہ بھی دلیل لاسے ہیں کہ بعض صحابہ نے
 ظالم بادشاہوں کا زمانہ دیکھا ہے اور اس وقت میں ان کا صلہ لیا ہے جیسا کہ
 ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے اور بعضے کہتے ہیں کہ

ہے کہ جس چیز کو آدمی یقیناً جانے کہ یہ دوسرے کی ملک ہے اور شرع میں اس کا لینا منع ہے وہ بالکل حرام ہے اور جس چیز کا حال یقیناً معلوم نہ ہو بلکہ ظن غالب یہ ہے کہ وہ دوسرے کی ملک ہے وہ شبہ میں داخل ہے اور بعضے علما نے کہا ہے کہ حرام وہ ہے جس کا حال یقینی یا ظن غالب سے معلوم ہو کہ شرعاً ممنوع ہے اور جس کا حال معلوم نہ ہو کہ حلال ہے یا حرام اور دونوں طرف ظن برابر معلوم ہوتی ہوں تو وہ شبہ ہے۔ پھر حرام سے بچنا واجب ہے اور شبہ سے پرہیز کرنا تقویٰ اور ورع اور دونوں کو میں ہمارے نزدیک بھی اولیٰ ہے اور یہ جو ہمارے زمانہ کے بادشاہ صلد اور انعام دینے ہیں اس میں علما نے اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ جس چیز کے حرام ہونے کا آدمی کو یقین نہ ہو اس کا لینا جائز ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رو انہیں جب تک یقیناً نہ کہ یہ حلال ہے اس واسطے کہ ہمارے زمانہ کے بادشاہوں کا مال اکثر حرام کا ہے بلکہ حلال بہت نادر ہے اور بعض نے کہا ہے کہ بادشاہوں کا صلہ لینا غنی فقیر سب کو درست ہے کیونکہ اسکے حرام ہونے کا یقین کامل نہیں اس کا گناہ بے دلی کے سر پر ہے اور وہ دلیل لاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحفہ مقوقس بادشاہ سکندریہ کا قبول فرمایا ہے اور یہودیوں سے فرض لیا ہے حال آنکہ یہودیوں کے حق میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اَکَا لُوْنَ لِلْكَفٰرِیْنَ یعنی وہ بہت کہاتے ہیں حرام خاص حرام ہی کے کہا تو اسے میں اور یہ بھی دلیل لاسے ہیں کہ بعض صحابہ نے ظالم بادشاہوں کا زمانہ دیکھا ہے اور اس وقت میں ان کا صلہ لیا ہے جیسا کہ ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے اور بعضے کہتے ہیں کہ

پاؤں کا دیا ہوا کسی غنی فقیر کو لینا درست نہیں اس واسطے کہ وہ غلام نہیں اور اگر
 انکا مال علم اور حرام کا ہے اور حکم اکثر پر ہے انکے مال سے بچنا ضروری ہے اور فقیر
 متاخرین نے کہا ہے کہ جسکا حال یقینی معلوم نہیں اسکا لینا فقیر کو جائز ہے غنی کو درست
 نہیں البتہ اگر فقیر کو بھی یقینی معلوم ہو کہ یہ مال غصب کا ہے تو اسکو بھی لینا درست
 نہیں اور اگر لیکر مال کو دیدہ ہوے تو جائز ہے اور فقیر کو بادشاہوں کے لینے
 میں کچھ مرج نہیں اس واسطے کہ اگر وہ بادشاہ کا مال ہے تو مالک کے ہاتھ سے فقیر
 کو بلا اور اگر مال غنیمت یا عشر یا خراج ہے تو ہمیں فقیر کا حق ہے اور اس طرح عالم کو
 بھی جائز ہے حضرت علی ابن ابی طالبؑ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنی خواہش سے
 مسلمان ہو اور ظاہر میں قرآن پڑھے مسلمانوں کے بیت المال میں اسکا حق دوسو سو
 سالانہ ہے اور بعض روایت میں دوسو دینار سالانہ ہیں اگر دنیا میں نہ ملے گا تو آخرت
 میں پادگیا جب یہ حال ہے تو گویا فقیر اور عالم اپنا حق ہی لیتے ہیں اور حق کے
 لینے میں حرج نہیں ہے اور یہ ایسی مسئلہ ہیں کہ ان میں بغیر بیت سی تلاش اور تحقیق کے
 فتویٰ نہیں ہو سکتا اور تحقیق میں مطلب بجا لگنا اور اگر کسی کو ان مسائل میں کمال
 تحقیق حاصل کرنا منظور ہو تو کتاب احیاء العلوم میں کتاب طلال اور حرام کے بیان کو
 دیکھنا چاہیے رہی بات یہ کہ بازاری لوگ یا بھائی برا در کچھ بدینہ بھیجیں تو کیا کرنا چاہیے
 کیونکہ بازار بونکا حال چوٹ بولنے اور معاملات کے باب میں نے پروائی کرنا معلوم ہے
 تو اسکا جواب یہ ہے کہ جب کسی شخص کا ظاہر درست اور نیک ہو تو اسکا بدیہ سے لینے میں
 مضائقہ نہیں اور زیادہ تلاش کرنی اور یہ کہنا کہ زمانہ خراب ہے واجب نہیں کیونکہ یہ

فقیر کو لینا درست نہیں اس واسطے کہ وہ غلام نہیں اور اگر انکا مال علم اور حرام کا ہے اور حکم اکثر پر ہے انکے مال سے بچنا ضروری ہے اور فقیر متاخرین نے کہا ہے کہ جسکا حال یقینی معلوم نہیں اسکا لینا فقیر کو جائز ہے غنی کو درست نہیں البتہ اگر فقیر کو بھی یقینی معلوم ہو کہ یہ مال غصب کا ہے تو اسکو بھی لینا درست نہیں اور اگر لیکر مال کو دیدہ ہوے تو جائز ہے اور فقیر کو بادشاہوں کے لینے میں کچھ مرج نہیں اس واسطے کہ اگر وہ بادشاہ کا مال ہے تو مالک کے ہاتھ سے فقیر کو بلا اور اگر مال غنیمت یا عشر یا خراج ہے تو ہمیں فقیر کا حق ہے اور اس طرح عالم کو بھی جائز ہے حضرت علی ابن ابی طالبؑ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنی خواہش سے مسلمان ہو اور ظاہر میں قرآن پڑھے مسلمانوں کے بیت المال میں اسکا حق دوسو سو سالانہ ہے اور بعض روایت میں دوسو دینار سالانہ ہیں اگر دنیا میں نہ ملے گا تو آخرت میں پادگیا جب یہ حال ہے تو گویا فقیر اور عالم اپنا حق ہی لیتے ہیں اور حق کے لینے میں حرج نہیں ہے اور یہ ایسی مسئلہ ہیں کہ ان میں بغیر بیت سی تلاش اور تحقیق کے فتویٰ نہیں ہو سکتا اور تحقیق میں مطلب بجا لگنا اور اگر کسی کو ان مسائل میں کمال تحقیق حاصل کرنا منظور ہو تو کتاب احیاء العلوم میں کتاب طلال اور حرام کے بیان کو دیکھنا چاہیے رہی بات یہ کہ بازاری لوگ یا بھائی برا در کچھ بدینہ بھیجیں تو کیا کرنا چاہیے کیونکہ بازار بونکا حال چوٹ بولنے اور معاملات کے باب میں نے پروائی کرنا معلوم ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جب کسی شخص کا ظاہر درست اور نیک ہو تو اسکا بدیہ سے لینے میں مضائقہ نہیں اور زیادہ تلاش کرنی اور یہ کہنا کہ زمانہ خراب ہے واجب نہیں کیونکہ یہ

لا بد من تحقیق
 لا بد من تحقیق
 لا بد من تحقیق

مسلمان پر بدگمانی کرتی ہے اور ہکونیک گمان کرنا حکم ہے اور اصل اسباب میں ہے
 کہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک حکم شرع اور اسکا ظاہر دوسرے حکم تقویٰ اور اسکا حق
 شرع کا حکم یہ ہے کہ جب آدمی کو کوئی خیر دیوے جو بظاہر نیک ہے تو اسکو لے لے
 اور یہ نہ پوچھے کہ کیسی ہے اور کہاں آئی ہے جنک اسکو فقیرانہ معلوم ہو کہ یہ چیز
 چھینی ہوئی ہے یا زہری حرام ہے اور تقویٰ کا حکم یہ ہے کہ کسی سے کچھ نہ لےوے جب تک
 اسکو خوب دریافت نہ کر لے جب معلوم ہو جاوے کہ اس میں کچھ شبہ نہیں تو لےوے اور نہیں تو
 بشا دیوے مصنف نے اربعین میں کہا ہے یہاں ایک بار یکہ فقیہ ہے جس سے
 اہل شرع غافل ہیں وہ یہ ہے کہ جب کوئی نیا آدمی جسکا حال معلوم نہ ہو کوئی خیر دیوے
 اگر تو اب اُسے پوچھے کہ کہاں سے لایا ہے تو وہ رنجیدہ ہو گا اور بدگمانی ہوگی اور یہ دودھ
 حرام ہیں اور اگر کسی دوسرے سے تحقیق کر لگا تو یہ بدگمانی اور مسلمان کے عیب کا دھونڈ ہٹا ہے
 اور یہ بھی حرام ہے اور ترک شرع کا حرام نہیں ایسی جگہ اگر کسی لطیف طرح سے بچاؤ
 تو بچے اور نہیں قبول کر لے اور کہا ہے اسواسطیکہ دل خوش کرنا کسی مسلمان کا ایک جائز
 میں اس شرع سے افضل ہے۔ بیان کرتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک غلام نکلتے دھڑلے
 دودھ لایا جب لی لیا تو غلام نے کہا کہ اگر آپ کے پاس سے پہلے کچھ لیکر آتا تھا تو آپ اسکا
 حال مجھ سے پوچھتے تھے یہ کیا بات ہے کہ دودھ کا حال مجھ سے نہ پوچھا حضرت ابو بکر
 صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسکا حال کبھی نہ پوچھا ہے غلام نے کہا کہ میں نے ایک قوم کے لئے
 زمانہ جاہلیت کے منتر پڑھے تھے اُسکے بدلے میں مجھ کو یہ دودھ ملا تھا حضرت ابو بکر صدیق
 نے بہر شکر گلے میں اٹھ لی ڈالی اور سب قی کر دیا اور فرمایا کہ بار باری بات میری اختیار

مسلمان پر بدگمانی کرتی ہے اور ہکونیک گمان کرنا حکم ہے اور اصل اسباب میں ہے
 کہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک حکم شرع اور اسکا ظاہر دوسرے حکم تقویٰ اور اسکا حق
 شرع کا حکم یہ ہے کہ جب آدمی کو کوئی خیر دیوے جو بظاہر نیک ہے تو اسکو لے لے
 اور یہ نہ پوچھے کہ کیسی ہے اور کہاں آئی ہے جنک اسکو فقیرانہ معلوم ہو کہ یہ چیز
 چھینی ہوئی ہے یا زہری حرام ہے اور تقویٰ کا حکم یہ ہے کہ کسی سے کچھ نہ لےوے جب تک
 اسکو خوب دریافت نہ کر لے جب معلوم ہو جاوے کہ اس میں کچھ شبہ نہیں تو لےوے اور نہیں تو
 بشا دیوے مصنف نے اربعین میں کہا ہے یہاں ایک بار یکہ فقیہ ہے جس سے
 اہل شرع غافل ہیں وہ یہ ہے کہ جب کوئی نیا آدمی جسکا حال معلوم نہ ہو کوئی خیر دیوے
 اگر تو اب اُسے پوچھے کہ کہاں سے لایا ہے تو وہ رنجیدہ ہو گا اور بدگمانی ہوگی اور یہ دودھ
 حرام ہیں اور اگر کسی دوسرے سے تحقیق کر لگا تو یہ بدگمانی اور مسلمان کے عیب کا دھونڈ ہٹا ہے
 اور یہ بھی حرام ہے اور ترک شرع کا حرام نہیں ایسی جگہ اگر کسی لطیف طرح سے بچاؤ
 تو بچے اور نہیں قبول کر لے اور کہا ہے اسواسطیکہ دل خوش کرنا کسی مسلمان کا ایک جائز
 میں اس شرع سے افضل ہے۔ بیان کرتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک غلام نکلتے دھڑلے
 دودھ لایا جب لی لیا تو غلام نے کہا کہ اگر آپ کے پاس سے پہلے کچھ لیکر آتا تھا تو آپ اسکا
 حال مجھ سے پوچھتے تھے یہ کیا بات ہے کہ دودھ کا حال مجھ سے نہ پوچھا حضرت ابو بکر
 صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسکا حال کبھی نہ پوچھا ہے غلام نے کہا کہ میں نے ایک قوم کے لئے
 زمانہ جاہلیت کے منتر پڑھے تھے اُسکے بدلے میں مجھ کو یہ دودھ ملا تھا حضرت ابو بکر صدیق
 نے بہر شکر گلے میں اٹھ لی ڈالی اور سب قی کر دیا اور فرمایا کہ بار باری بات میری اختیار

میں تھی جو کچھ گوشت پوست میں پوشیدہ ہو گیا ہے اسکو تو کافی ہے لیکن اس میں
 سے ایسا نہ سمجھنا چاہیے کہ شاید تقویٰ شرع کے مخالف ہے کیونکہ شریعت آسانی
 پر ہے اور تقویٰ دشواری پر جنبا کہا ہے کہ تقویٰ شتی نزلے کے عقد سے بھی زیادہ
 تنگ ہے باوجود اسکے تقویٰ شریعت کے مخالف نہیں ہے بلکہ دونوں کی ایک اصل
 اصول ہے کہ شریعت کے دو حکم میں ایک جواز دوسرا فضل جواز کو شرع بولتے ہیں اور
 افضل کو تقویٰ کہتے ہیں حقیقت میں یہ دونوں ایک ہی ہیں اگرچہ ظاہر میں ایک
 دوسرے کے مخالف ہیں اب اگر کوئی کہے کہ جب میں سب کاموں میں بہت احتیاط
 تلاش کروں گا تو سب کام ایک بار ہی مجھ پر دشوار ہو جائیں گے اور اس زمانہ میں موافق
 کے بھی حلال روزی حاصل نہ ہوگی تو اسکا جواب یہ ہے کہ تقویٰ کا طریقہ بہت دشوار
 جو کوئی تقویٰ کرنا چاہے تو سختیوں کی بردا کرے پر چہاٹی ٹھوک لے نہیں تو تقویٰ پرگز
 مبر نہ ہوگا اسبوجہ سے بہت سے عابدین نے کوہ لبنان وغیرہ میں رہنا اختیار کیا
 اور کہا اس اور جنگلی میوہ کے کھانے پر اتکنا کیا کیونکہ انہیں کس طرح حکام شہ نہیں پسرج
 کوئی صاحب بہت تقویٰ میں بڑا مرتبہ حاصل کرنا چاہے تو سختیوں کی برداشت کرے اور
 صبر کرے اور متقیوں کا طریقہ اختیار کرے تب انکے مرتبہ کو پہنچنے سے متقی ہونا بہت دشوار
 ہے اصل تقویٰ صابرون کا کارہ ہے اور جو شخص تعلق ساتھ رہے اور جس طرح سے
 وہ کہائیں وہ بھی کہائے اس صورت میں چاہیے کہ اپنے کھانے کا حال مردار کا سا
 سمجھے کہ نے نہ روت اسکے خواہش کرے اور بقدر کہا دے کہ عبادت کر کے اپنا
 کہنا نقصان نہیں کرتا اگرچہ اسکی اصل میں کچھ شہ نہیں ہو کیونکہ اس مقدار تک صبر

یہاں پر فرمایا کہ تقویٰ شریعت کے مخالف نہیں ہے بلکہ دونوں کی ایک اصل
 اصول ہے کہ شریعت کے دو حکم میں ایک جواز دوسرا فضل جواز کو شرع بولتے ہیں اور
 افضل کو تقویٰ کہتے ہیں حقیقت میں یہ دونوں ایک ہی ہیں اگرچہ ظاہر میں ایک
 دوسرے کے مخالف ہیں اب اگر کوئی کہے کہ جب میں سب کاموں میں بہت احتیاط
 تلاش کروں گا تو سب کام ایک بار ہی مجھ پر دشوار ہو جائیں گے اور اس زمانہ میں موافق
 کے بھی حلال روزی حاصل نہ ہوگی تو اسکا جواب یہ ہے کہ تقویٰ کا طریقہ بہت دشوار
 جو کوئی تقویٰ کرنا چاہے تو سختیوں کی بردا کرے پر چہاٹی ٹھوک لے نہیں تو تقویٰ پرگز
 مبر نہ ہوگا اسبوجہ سے بہت سے عابدین نے کوہ لبنان وغیرہ میں رہنا اختیار کیا
 اور کہا اس اور جنگلی میوہ کے کھانے پر اتکنا کیا کیونکہ انہیں کس طرح حکام شہ نہیں پسرج
 کوئی صاحب بہت تقویٰ میں بڑا مرتبہ حاصل کرنا چاہے تو سختیوں کی برداشت کرے اور
 صبر کرے اور متقیوں کا طریقہ اختیار کرے تب انکے مرتبہ کو پہنچنے سے متقی ہونا بہت دشوار
 ہے اصل تقویٰ صابرون کا کارہ ہے اور جو شخص تعلق ساتھ رہے اور جس طرح سے
 وہ کہائیں وہ بھی کہائے اس صورت میں چاہیے کہ اپنے کھانے کا حال مردار کا سا
 سمجھے کہ نے نہ روت اسکے خواہش کرے اور بقدر کہا دے کہ عبادت کر کے اپنا
 کہنا نقصان نہیں کرتا اگرچہ اسکی اصل میں کچھ شہ نہیں ہو کیونکہ اس مقدار تک صبر

سے اسی سبب سے حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ باز خراب ہو گئے نگر
 موت پر اگر غافل نہ ہو تو روزِ حشر میں درویش سے غفلت ہے کہ ایک دن یا دو دن یا تین
 دن پہرے کے بستے پہر ایک روٹی لینے اور پانی میں بیگو کر کہا لیتے اور کہتے کہ اسے بے
 جانتا ہے کہ اگر میں کہاؤں تو عبادت نکر سکوں اس واسطے کہا تا ہوں نہیں تو ہرگز نہ
 اسی رب اگر یہ کہا نا حرام ہے یا مستحب مجھے معذور رکھو میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں
 ان لوگوں کے ہیں جو بڑا مرتبہ تقویٰ کا حاصل کرنا چاہیں اور جو لوگ اپنے سوا میں انکو
 بغیر تلاش اور احتیاط کے تقویٰ ہو سکتا ہے۔ یہاں تک حرام کا بیان تھا اب
 حلال کا حال اور اسکی حد دریافت کرنی چاہئے کہ آدمی کو کتنا حاصل کرنا چاہیے
 کہ جسے حساب لازم آتا ہے اور کس قدر ادب کے موافق ہے اور فضول سے خارج
 جسے سببِ حساب در حساب لازم نہ آوے پس معلوم کرنا چاہئے کہ کس حلال تین طرح کا
 ایک یہ کہ مال حلال فخر اور بڑائی اور ریا اور کثرت مال کی نیت سے حاصل کرے پس
 کام بُرا ہے اور ظاہر کی بڑائی کی جہت سے تو جس اور حساب اور ملامت اور عیب کرنا
 لائق ہے اور بڑائی نیت کے سبب و فرخ کے عذاب کے لائق ہوگا۔ دوسری قسم
 ہے کہ حلال نفس کی خواہش اور آرزو کے لئے حاصل کرے یہ بھی قسمِ شرکی ہے
 اس میں بھی جس حساب کے لائق ہوگا جیسا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ دنیا کے حلال میں حساب ہے۔ تیسری قسم ہے کہ اتنا حاصل کرے جو اسکو عبادت
 کرنے میں قوت دے یعنی جو قوت معذور ہو جائے تو اتنا لے لے جتنا اسکو عبادت
 دے و اس سے زیادہ حاصل کرے یہ قسم نیک اور ادب کے موافق ہے اس پر

یہاں تک کہ اگر یہ کہا نا حرام ہے یا مستحب مجھے معذور رکھو میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں ان لوگوں کے ہیں جو بڑا مرتبہ تقویٰ کا حاصل کرنا چاہیں اور جو جو لوگ اپنے سوا میں انکو بغیر تلاش اور احتیاط کے تقویٰ ہو سکتا ہے۔ یہاں تک حرام کا بیان تھا اب حلال کا حال اور اسکی حد دریافت کرنی چاہئے کہ آدمی کو کتنا حاصل کرنا چاہیے کہ جسے حساب لازم آتا ہے اور کس قدر ادب کے موافق ہے اور فضول سے خارج جسے سببِ حساب در حساب لازم نہ آوے پس معلوم کرنا چاہئے کہ کس حلال تین طرح کا ایک یہ کہ مال حلال فخر اور بڑائی اور ریا اور کثرت مال کی نیت سے حاصل کرے پس کام بُرا ہے اور ظاہر کی بڑائی کی جہت سے تو جس اور حساب اور ملامت اور عیب کرنا لائق ہے اور بڑائی نیت کے سبب و فرخ کے عذاب کے لائق ہوگا۔ دوسری قسم ہے کہ حلال نفس کی خواہش اور آرزو کے لئے حاصل کرے یہ بھی قسمِ شرکی ہے اس میں بھی جس حساب کے لائق ہوگا جیسا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا کے حلال میں حساب ہے۔ تیسری قسم ہے کہ اتنا حاصل کرے جو اسکو عبادت کرنے میں قوت دے یعنی جو قوت معذور ہو جائے تو اتنا لے لے جتنا اسکو عبادت دے و اس سے زیادہ حاصل کرے یہ قسم نیک اور ادب کے موافق ہے اس پر

حساب اور عتاب نہیں بلکہ مرجع اور ثنائی کے لائق ہے جیسا کہ مولوی روم نے فرمایا ہے
 سے زیادہ از فقہ حلال اندر دنان + میل خدمت عزم رفتن آنجمن + اور اسطر حکم
 حلال حاصل کرنیکی دو شرطیں ہیں ایک حال - دوسرا قصد - حال یہ ہے کہ حلال کو
 ایسی صورت میں لیوے کہ نہ لینے کی صورت میں مواخذہ کے قابل ہو یعنی اگر یہ مال
 نہ لیو گیا تو مثلاً فرض یا سنت یا نفل ترک ہو جاوے گی اور حال آنکہ یہ چیزیں مباح کے
 ترک کرنے سے افضل ہیں اس واسطے کہ دنیا کے مباح کا ترک کرنا صرف فضیلت میں
 داخل ہے کچھ واجب سنت نہیں پس ایسی حالتیں لیو گیا تو معذور ہو گا اور قصد
 ہے کہ اسکے لینے سے تقویت عبادت کی غرض ہو اور یہ اسطر جسے دریافت ہو کہ دل میں
 خیال کرے کہ اگر میرا ارادہ تقویت کا نہ ہوتا تو میں ہرگز حاصل نہ کرتا ان دونوں شرطوں
 کے ساتھ حاصل کرنے میں خیر اور نیکی اور ادب ہے اگر ان دونوں میں سے ایک بھی نہ ہو
 تو وہ خوبو نہیں داخل ہو گا اب اگر کوئی کہے کہ دنیا کی خواہش کے لئے حلال
 حاصل کرنے میں گناہ ہے یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ غدر کی حالت میں لینا
 تو فضیلت ہے اور اسکو خیر اور حسنہ بولتے ہیں اور خواہش اور شہوت کی واسطے لینا
 شر ہے جس پر جس اور حساب اور ملامت اور عیب لازم آتا ہے اب گناہ نہیں کہ دفع
 کی آگ کے قابل ہو اب جس حساب کو معلوم کرنا چاہیے کہ حساب ہے کہ قیامت کے
 دن پوچھا جائیگا کہ تو نے کہا ہے حاصل کیا اور کس جگہ صرف کیا اور حاصل کرنے
 کی وقت کیا غرض تھی کہ کیوں لیتا ہوں اور کس جگہ صرف کروں گا اور جس کو کہتے
 ہیں کہ ایک مدت قیامت کے میدان میں بہشت کے جانے سے خوف اور سختیوں کے

یہی ہے کہ اگر کسی کو
 تقویت عبادت کی غرض سے
 دنیا کی چیزیں حاصل کرنے
 میں گناہ نہ ہو

ساتھ بہو کا اور پیاسا اور تنگوار و کارہنگا۔ پہرا کر کوئی کہے کہ جب خدا تعالیٰ نے حلال کر دیا
ملاحت اور عیب کرینکا کیا سبب اسکا جواب ہے کہ ملاحت اور عیب کرنے کا سبب کہ ادب
مشاکستگی شخص کو بادشاہ کے دسترخوان پر بیٹھا دین اور وہ قواعد اور ادب کا کچھ لحاظ
پاں نہ کرے تو ضرور قابل عیب اور ملاحت کے ہوگا اگرچہ اسکو کہانے کی اجازت ہے
اور اسباب میں اصل یہ ہے کہ خیال کر لیوے کہ بندہ کو عبادت کے لئے پیدا کیا ہے
پس بندہ کو ضرور ہے کہ وہ اپنا ہر ایک کام اسطرح کرے کہ وہ کشتی کسی جہ سے عبادت
میں مبتلا ہو اور ہر طرح سے اسکی عبادت کی طرف متوجہ ہو اور جواب نہ کرے بلکہ نفس کی
پروری کرے جسے سبب پروردگار کی عبادت سے رہجادیے تو البتہ مستحق ملاحت
اور عیب ہوگا اسواسطیکہ دنیا خدمت بجالانے کے لئے ہے نہ نعمتیں اور انیکو شعرای
مارستہ ازین فانی رباطہ تو جہدانی صحو و سکرا نفاطہ اسی کے موافق شیخ سعدی
فرماتے ہیں شعر خردون بہر زیستن ذکر کردن است + او معتمد کہ زیستن از بہر خوردن است
یہ اسباب کا بیان تھا کہ نفس کو تقویٰ کا لگام دینا چاہیے اسکو خوب سمجھو اور ہر عمل
کو تاکہ دنیا و آخرت میں نیکی حاصل ہو انشاء اللہ تعالیٰ اور اللہ توفیق دینے والا ہے

اور خدا کے راستے میں یہ چاروں باج ہیں اب ہر ایک کو ایک ایک کی بات بیان کی جاتی ہے
 دنیا سے خون کرنا اور پہنچا ضرور ہی ہے اس واسطے کہ عابدین حال سے خالی نہیں یا عباد
 کے باہین بھٹتے والوں میں سے یا ہمت والوں میں یا غفلت والوں میں۔ اگر اہل بصیرت
 میں سے ہے تو اُسکو اتنا جاننا کافی ہے کہ دنیا خدا کی دشمن ہے اور خدا تعالیٰ اُسکا
 دوست ہے پس دوست کے دشمن سے دوستی رکھنا کو یا دوست کے ساتھ دشمنی کرنا ہے
 اور دنیا عقل کو کم کرنی ہے اور اسی عقل کے سبب کچھ قدر موتی ہے پس دنیا سے
 یہ بھی ایک نفرت کا باعث ہونا چاہیے اور اگر اہل ہمت میں سے ہے تو یہ جانے کہ دنیا
 کی خرابی یہاں تک ہے کہ عبادت سے بالکل روک دیتی ہے اور یہ بہت بُرا ہے اور اگر
 اہل غفلت میں سے ہے تو یہ خیال کرنا چاہیے کہ دنیا جانیوالی ہے یعنی یادہ جدا
 ہو جائیگی یا میں اُس سے علیحدہ ہو جاؤں گا پس ایسی شے کے طلب کرنے سے بجز عرصہ ضائع کرنے
 کے کیا فائدہ ہے شعرِ عمرت کھورایگان دنیا سے کر پہلو تھی اس ہونفا سے ایکہ
 غافل بہت پہنچا گیا اور شیطان سے بچنے کے لئے خدا تعالیٰ کا قول کافی ہے جو
 اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا ہے قُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ
 الشَّيْطَانِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّخْضَرُّ قَلْبِيْ كَمَا يَخْضَرُّ لَوْنُ اُخْرٰى اِذَا رَوَّاهَا
 میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے شیطان کے دوسو سوئے اور پناہ مانگتا ہوں تجھ سے
 اسی پروردگار اس سے کہ حاضر ہوں میرے پاس شیطان پس جبکہ سب زیادہ غافل
 اور فاضل اور سب عالم اور مخلوقات اور پیغمبروں سے بہتر کا یہ حال ہو کہ وہ خدا تعالیٰ
 پناہ مانگنے کے محتاج ہیں تو اور دنیا کا حال باوجود کمال دانی اور نقص عقل غفلت کے کیا ہوگا

اور خدا کے راستے میں یہ چاروں باج ہیں اب ہر ایک کو ایک ایک کی بات بیان کی جاتی ہے

دنیا سے خون کرنا اور پہنچا ضرور ہی ہے اس واسطے کہ عابدین حال سے خالی نہیں یا عباد کے باہین بھٹتے والوں میں سے یا ہمت والوں میں یا غفلت والوں میں۔ اگر اہل بصیرت میں سے ہے تو اُسکو اتنا جاننا کافی ہے کہ دنیا خدا کی دشمن ہے اور خدا تعالیٰ اُسکا دوست ہے پس دوست کے دشمن سے دوستی رکھنا کو یا دوست کے ساتھ دشمنی کرنا ہے اور دنیا عقل کو کم کرنی ہے اور اسی عقل کے سبب کچھ قدر موتی ہے پس دنیا سے یہ بھی ایک نفرت کا باعث ہونا چاہیے اور اگر اہل ہمت میں سے ہے تو یہ جانے کہ دنیا کی خرابی یہاں تک ہے کہ عبادت سے بالکل روک دیتی ہے اور یہ بہت بُرا ہے اور اگر اہل غفلت میں سے ہے تو یہ خیال کرنا چاہیے کہ دنیا جانیوالی ہے یعنی یادہ جدا ہو جائیگی یا میں اُس سے علیحدہ ہو جاؤں گا پس ایسی شے کے طلب کرنے سے بجز عرصہ ضائع کرنے کے کیا فائدہ ہے شعرِ عمرت کھورایگان دنیا سے کر پہلو تھی اس ہونفا سے ایکہ غافل بہت پہنچا گیا اور شیطان سے بچنے کے لئے خدا تعالیٰ کا قول کافی ہے جو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا ہے قُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّخْضَرُّ قَلْبِيْ كَمَا يَخْضَرُّ لَوْنُ اُخْرٰى اِذَا رَوَّاهَا میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے شیطان کے دوسو سوئے اور پناہ مانگتا ہوں تجھ سے اسی پروردگار اس سے کہ حاضر ہوں میرے پاس شیطان پس جبکہ سب زیادہ غافل اور فاضل اور سب عالم اور مخلوقات اور پیغمبروں سے بہتر کا یہ حال ہو کہ وہ خدا تعالیٰ پناہ مانگنے کے محتاج ہیں تو اور دنیا کا حال باوجود کمال دانی اور نقص عقل غفلت کے کیا ہوگا

دنیا سے خون کرنا اور پہنچا ضرور ہی ہے اس واسطے کہ عابدین حال سے خالی نہیں یا عباد کے باہین بھٹتے والوں میں سے یا ہمت والوں میں یا غفلت والوں میں۔ اگر اہل بصیرت میں سے ہے تو اُسکو اتنا جاننا کافی ہے کہ دنیا خدا کی دشمن ہے اور خدا تعالیٰ اُسکا دوست ہے پس دوست کے دشمن سے دوستی رکھنا کو یا دوست کے ساتھ دشمنی کرنا ہے اور دنیا عقل کو کم کرنی ہے اور اسی عقل کے سبب کچھ قدر موتی ہے پس دنیا سے یہ بھی ایک نفرت کا باعث ہونا چاہیے اور اگر اہل ہمت میں سے ہے تو یہ جانے کہ دنیا کی خرابی یہاں تک ہے کہ عبادت سے بالکل روک دیتی ہے اور یہ بہت بُرا ہے اور اگر اہل غفلت میں سے ہے تو یہ خیال کرنا چاہیے کہ دنیا جانیوالی ہے یعنی یادہ جدا ہو جائیگی یا میں اُس سے علیحدہ ہو جاؤں گا پس ایسی شے کے طلب کرنے سے بجز عرصہ ضائع کرنے کے کیا فائدہ ہے شعرِ عمرت کھورایگان دنیا سے کر پہلو تھی اس ہونفا سے ایکہ غافل بہت پہنچا گیا اور شیطان سے بچنے کے لئے خدا تعالیٰ کا قول کافی ہے جو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا ہے قُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّخْضَرُّ قَلْبِيْ كَمَا يَخْضَرُّ لَوْنُ اُخْرٰى اِذَا رَوَّاهَا میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے شیطان کے دوسو سوئے اور پناہ مانگتا ہوں تجھ سے اسی پروردگار اس سے کہ حاضر ہوں میرے پاس شیطان پس جبکہ سب زیادہ غافل اور فاضل اور سب عالم اور مخلوقات اور پیغمبروں سے بہتر کا یہ حال ہو کہ وہ خدا تعالیٰ پناہ مانگنے کے محتاج ہیں تو اور دنیا کا حال باوجود کمال دانی اور نقص عقل غفلت کے کیا ہوگا

سے پیش سلابت غمش روح شطخ غمیزندہ ای نہ ہزار صوفہ کم پس تو نواہ می نالی
 مولانا فرماتے ہیں **سے** در نماذ آب آہم وہ زمین **۶** ہجو عینین نبی ہطالین **۶** اوچو
 آب دیدہ جست از خود حق **۶** با چنان اجلال و اقبال سبق **۶** چون چنان چشم اشک
 مفتون بودہ اشک من باید کہ صدی چون بودہ **۶** اور خلق کے مقدمہ میں یہ پس کہ اگر
 انکے ساتھ اختلاط کر دے اور خواہش نفس میں لنگی موافقت کر دے تو گنہگار ہو گے اور
 آخرت کو ضائع کر دے اور اگر انکے ساتھ مخالفت کر دے تو دین و دنیا کے کاروبار کو
 سے خراب کرے اور بچ بھی دے گے اور تم بھی انکی عداوت میں مبتلا ہو جاؤ اور تعزیت اور عظیم
 کرے گے تو فتنہ اور عجب کا ڈر ہے اور سو اس کے انکا حال اپنے ساتھ مرنے کے بعد خیال
 کر دے کہ جبکہ مردہ کو گور میں رکھ آتے ہیں تو کچھ دنوں کے بعد کھج ہو جانے میں کہ ذکر
 بھی زبان پر نہیں لانے کو یا کہ ہسکو کہی نہیں دیکھا تھا اور نہ اُسنے انکو کہی دیکھا تھا شعر
 نہ پایا جو گیا اس باغ سے ہرگز سراغ اُسکا **۶** نہ پٹی پر صبا ابد ہر نہ پھر آتی نظر شبنم **۶** او
 گور میں خدا تعالیٰ کے سوا کوئی ساتھ نہ ہو گا پس اب ذرا مقام غور ہے کہ یہ کتنا بڑا نقصان
 ہے کہ اپنا اپا اچھا زمانہ اس بوی فاطمت کے ساتھ ضائع کیا جاوے اور خدا تعالیٰ
 کی خدمت کو جسکی طرف آخر کار جانا ضروری ہے چھوڑ دیا جاوے اور نفس کا یہ حال ہے کہ
 نفس کی بڑی خواہشوں اور حالات پر نظر کرنا کافی ہے یعنی شہو کی وقت چو پایہ ہو جاتا ہے
 اور غصہ کی حالتیں درندہ بن جاتا ہے اور گناہ کی حالت میں لڑکا بن جاتا ہے اور نعمت کی
 فرعون ہو جاتا ہے اور بہو کہ مین دیوانہ ہے اور پیٹ بہرے پرستانہ جب اسکا پیٹ
 بہرے تو بقیہ ہو ہو جاوے اور بہو کار کہین تو بہو وہ چلائے پس اسکا حال گدھے کا

بہو کہ مین دیوانہ ہے اور پیٹ بہرے پرستانہ جب اسکا پیٹ بہرے تو بقیہ ہو ہو جاوے اور بہو کار کہین تو بہو وہ چلائے پس اسکا حال گدھے کا

ہے کہ دانا پاوے تو کو کو نکو ستاد سے اور ہو کار سے تو غل مجاوے کسی بزرگ
 نے فرمایا ہے کہ نفس کی خرابی اور جہل چھپے کہ اگر گناہ یا کوئی اپنی آرزو حاصل کرنا چاہے
 تو پہر اگر کوئی خدا کی واسطے دے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور سب انبیاء اور
 کتابوں اور اسکے بزرگوں کو شفیع لائے اور ان کو موت اور گور اور قیامت اور بہشت اور
 دوزخ کا حال یاد دلا دے ہرگز برابر نہ ہو اور اس گناہ اور خواہش سے باز رہے جب شک
 روئی نہ تو البتہ شہوت چوڑ دے یہ نفس کے جہل کا حال ہے اب لازم ہے کہ
 آدمی اس سے غافل نہ رہے اس کا حال جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے وہی حق ہے قولہ
 تَبَايَسْ مِنَ النَّفْسِ لَا تَارِثُهَا الشُّعُورُ لَمَنِ الْبَتَّ النَّفْسُ فِي كَاتِبَتِ حُكْمٍ كَرَاهٍ حَسْبُكَ
 سمجھو ہر اس کو یہ نصیحت کافی ہے شعر ہمارا کام کہدیا ہے یارو + پہر آگے کوئی
 مانویانہ مانو + بعض صاحبوں سے روایت ہے جتنا نام احمد ارقم بلخی ہے انہوں نے
 فرمایا کہ میرا نفس میرے ساتھ جگڑنے لگا کہ جہاد کو چل میں نے کہا سبحان اللہ خدا تعالیٰ تو
 فرما ہے إِنَّ النَّفْسَ لَمَّاسٌ بَالِغٌ فِي السُّؤَالِ یہیہ مجھ کو نیکی کرنے کو کہتا ہے یہ نہیں ہو سکتا
 ہے میں نے نفس سے کہا کہ تو تنہائی سے گھبرا کر کہتا ہے کہ اس بہانہ سے تو گونگی ملاقات
 کروں تاکہ لوگ میری بڑائی اور عظمت کریں اس خیال سے میں نے نفس سے کہا کہ میں ہرگز
 آبادی میں نہ جاؤں گا اُس نے قبول کیا پہر اس سے میں بدگمان ہوا اور سوچنے لگا کہ خدا تعالیٰ
 نے سچ فرمایا ہے اور اپنے نفس سے کہا کہ میں دشمنوں سے بغیر ہتھیار و کمر لڑوں گا تاکہ
 جو شخص مارا جاوے پہلا میں ہوں اُس نے یہ بھی مان لیا اس طرح میں نے اس کو بہت با
 کہیں اُس نے سب قبول کیں آخر میں خدا تعالیٰ سے عرض کیا کہ یا رب مجھ کو نفس کے مکر پر خبر دے

جتنے کتب میں ہے کہ نفس کی خرابی اور جہل چھپے کہ اگر گناہ یا کوئی اپنی آرزو حاصل کرنا چاہے تو پہر اگر کوئی خدا کی واسطے دے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور سب انبیاء اور کتابوں اور اسکے بزرگوں کو شفیع لائے اور ان کو موت اور گور اور قیامت اور بہشت اور دوزخ کا حال یاد دلا دے ہرگز برابر نہ ہو اور اس گناہ اور خواہش سے باز رہے جب شک روئی نہ تو البتہ شہوت چوڑ دے یہ نفس کے جہل کا حال ہے اب لازم ہے کہ آدمی اس سے غافل نہ رہے اس کا حال جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے وہی حق ہے قولہ تَبَايَسْ مِنَ النَّفْسِ لَا تَارِثُهَا الشُّعُورُ لَمَنِ الْبَتَّ النَّفْسُ فِي كَاتِبَتِ حُكْمٍ كَرَاهٍ حَسْبُكَ سمجھو ہر اس کو یہ نصیحت کافی ہے شعر ہمارا کام کہدیا ہے یارو + پہر آگے کوئی مانویانہ مانو + بعض صاحبوں سے روایت ہے جتنا نام احمد ارقم بلخی ہے انہوں نے فرمایا کہ میرا نفس میرے ساتھ جگڑنے لگا کہ جہاد کو چل میں نے کہا سبحان اللہ خدا تعالیٰ تو فرما ہے إِنَّ النَّفْسَ لَمَّاسٌ بَالِغٌ فِي السُّؤَالِ یہیہ مجھ کو نیکی کرنے کو کہتا ہے یہ نہیں ہو سکتا ہے میں نے نفس سے کہا کہ تو تنہائی سے گھبرا کر کہتا ہے کہ اس بہانہ سے تو گونگی ملاقات کروں تاکہ لوگ میری بڑائی اور عظمت کریں اس خیال سے میں نے نفس سے کہا کہ میں ہرگز آبادی میں نہ جاؤں گا اُس نے قبول کیا پہر اس سے میں بدگمان ہوا اور سوچنے لگا کہ خدا تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے اور اپنے نفس سے کہا کہ میں دشمنوں سے بغیر ہتھیار و کمر لڑوں گا تاکہ جو شخص مارا جاوے پہلا میں ہوں اُس نے یہ بھی مان لیا اس طرح میں نے اس کو بہت با کہیں اُس نے سب قبول کیں آخر میں خدا تعالیٰ سے عرض کیا کہ یا رب مجھ کو نفس کے مکر پر خبر دے

کروے میں جانا ہوں تو نے سچ فرمایا ہے اور نفس جہنما ہے آخر میں سنے اپنے نکاشنا
 میں لکھا کہ گو با میرا نفس کہتا ہے کہ اسی احمد کو مجھ کو ہر روز میری آرزو دن سے روک گئے
 طور سے مارتا ہے اور کوئی اس پر خبردار نہیں اگر میں دشمن سے لڑ کر مر جاؤں تو اس پر روز
 کی بلا سے نجات پاؤں اور لوگوں میں میرا رتبہ ہو سب کہیں کہ احمد شہید ہوا جب مجھ کو حال
 معلوم ہوا میں اُس سال غزا سے بیہ ہوا اقبال عبادت نفس کے فریو کو دیکھ کہ مرنے کے
 بعد لوگوں نے تعظیم کرنا چاہتا ہے جیسا بعض لوگوں کا حال ہے کہ بعد مرنے کے جنازہ کی
 آرایش کی آرزو کریں اور اونچا مقبرہ بنوانے اور فودہ وغیرہ کی وصیت کریں اور نام آدمی
 کے لئے عمارتیں اور سراپی وغیرہ بنوا دیں یہ سب کسی قریب ہیں جان سنے کہ یہاں تک
 ایک بڑی اصل یہ ہے کہ عبادت کے دو پڑے تھے ہیں ایک عبادت کرنا دوسرا پڑنا
 کرنا یعنی گناہوں سے بچنا اور یہ آداب حصہ یعنی پرہیز کرنا گناہوں اور شہات سے بند
 کے لئے اُس آدمی عبادت کرنے سے بہت ہے اس سبب سے بدی لوگ چھپلے درجہ کے ہیں
 عبادت میں مصروف ہوئے ہیں ہر وقت انکو بھی خیال ہوتا ہے کہ دن کو روزہ رکھیں اور
 رات کو قیام کریں سپر چر سب ظاہر ہوئی عبادت تو نہیں اُنکا حال ہے اور جو لوگ کامل اہل
 بصیرت اور اہل عبادت ہیں وہ پرہیز کا حصہ اختیار کرتے ہیں انکو ہر وقت یہی وہ بیان ہوتا
 ہے کہ دلوں غیر اقد کی طرف رغبت کرنے سے بچا دیں اور انکے کواہیات کے دیکھنے سے
 روکیں سپر چر سب باتو نہیں اُنکا حال ہے اسی سبب سے دوسرے عابد نے ساتوں
 عابد و نہیں سے یونس کو کہا کہ اسی یونس نے اُسی نماز کو بہت دوست رکھتے ہیں اور
 بعضے صدقہ بہت چاہتے ہیں اور بعضے روزہ کی خواہش کرتے ہیں لیکن تو روزہ باتیں

کہ جو آدمی عبادت میں مصروف ہوئے ہیں ہر وقت انکو بھی خیال ہوتا ہے کہ دن کو روزہ رکھیں اور رات کو قیام کریں سپر چر سب ظاہر ہوئی عبادت تو نہیں اُنکا حال ہے اور جو لوگ کامل اہل بصیرت اور اہل عبادت ہیں وہ پرہیز کا حصہ اختیار کرتے ہیں انکو ہر وقت یہی وہ بیان ہوتا ہے کہ دلوں غیر اقد کی طرف رغبت کرنے سے بچا دیں اور انکے کواہیات کے دیکھنے سے روکیں سپر چر سب باتو نہیں اُنکا حال ہے اسی سبب سے دوسرے عابد نے ساتوں عابد و نہیں سے یونس کو کہا کہ اسی یونس نے اُسی نماز کو بہت دوست رکھتے ہیں اور بعضے صدقہ بہت چاہتے ہیں اور بعضے روزہ کی خواہش کرتے ہیں لیکن تو روزہ باتیں

کرنے سے کہہ یعنی بیوہ و مت بک اور صدقہ اسطرح سے کہ کوئی اپنا دینے سے باز آ
کیونکہ کوئی روزہ اور صدقہ اس سے بڑھ کر نہیں جب یہ معلوم ہو کہ ہر پیر کے نیک حصہ
عبادت کرنے سے بہتر ہے پس اگر دونوں حصے حاصل ہو دیں تو تمام و کمال کام حاصل
ہو جاوے اور سلامتی اور غنیمت میں ہر کوئی مثل ہے کہ جتنا گورڈ الو اتنا بیٹھا ہو اور اگر وہ لو
نکر سکے تو ہر پیر کے حصہ کی رعایت کرتا ہے تاکہ سلامتی حاصل ہو اگرچہ غنیمت حاصل ہو
اور اگر رعایت ہر پیر کی نہ ہوگی تو دونوں حصوں میں نقصان اٹھوا جائیگا اسو اسطیکہ دن کا
روزہ اور رات کا قیام بدون ہر پیر کے کیا فائدہ دے گا کیونکہ یہ سب ایک کلمہ سے باطل
ہو جاتا ہے یعنی جب مثلاً زبان کا اختیار نہ ہوگا تو نہیں معلوم کہ کس وقت کب کلمہ سرزد ہو جائے
اور موجب جط عمل ہو اتنی عبادت سے پوچھا کہ آپ ایسے دو آدمیوں کے حق میں کیا فرمائیے
ہیں کہ ایک انہیں سے بہت نیکی کرنا ہے اور دوسرا انہیں سے بھی بہت کرنا ہے اور دوسرا تھوڑی نیکی
کرنا ہے مگر بدی بھی تھوڑی کرتا فرمایا کہ کوئی نیکی سلامتی کی برابر نہیں اور میرے پاس
بیان کی مثال مرلین کا حال ہے اسو اسطیکہ بیمار کے علاج کے بھی دو برابر حصے ہیں ایک
دوا کھانا و دوسرا ہر پیر کرنا پس اگر دونوں کر جائے تو بیمار آپ ہی اچھا ہو جاوے گا اور اگر
دونوں نہ کر سکے تو ہر پیر کرنا بہتر ہے اسو اسطیکہ بغیر ہر پیر کے کوئی دوا فائدہ نہیں
کرتی مگر ہر پیر کرنا بغیر دوا بھی فائدہ کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ ہر ایک دوا کی اصل ہر پیر ہے اور کہتے ہیں کہ ہندوستان کے طبیب اسی سبب سے
بیمار دیکھا علاج اسی ہر پیر سے کرتے ہیں اور اسکو دتوں کہانے اور پینے اور بائیں کرنے
سے روکتے ہیں تاکہ بغیر دوا کے اچھا ہو جائے اس سے معلوم ہوا کہ تقویٰ اصل ہے دوا

کی سورت پڑھنے سے محروم رکھے اور اکثر اب اتفاق ہو گا کہ آدمی اب کہاں کہاں ہے
 کہ اس کے سبب سے ایک سال کے روزوں سے محروم ہے پس آدمی کو فوت کے حاصل کرنے
 میں بہت غور اور احتیاط چاہئے اگر اپنے پروردگار کی عبادت کر لیا اور ارادہ ہے کہ اس
 فوت سے غرض فوت حلال ہے جب تک حلال حاصل ہو جائے تو چاہئے کہ اوپر سے
 کہا دے یعنی بقدر حاجت جیسا کہ بیان کیا ہے نہیں تو پست کا گدھا ہو گا کہانے کا
 بوجہ اٹھائے پہر لگا اور ناحق اپنا وقت اور عمر ضائع کر لگا اس واسطیکہ میں بغیر
 جانا ہوں بلکہ اپنی آنکھ سے دیکھا ہے کہ جس وقت پیٹ بھر جاتا ہے تو کچھ عبادت
 نہیں ہو سکتی اور اگر نفس پر جبر کر کے کچھ عبادت کی بھی تو اس میں لذت اور حلاوت
 بنا دیا اسی سبب سے کہا ہے کہ بہت کہانے کے ساتھ حلاوت عبادت کی طبع سے
 کیونکہ نفس عبادت اور عبادت نے لذت میں کیا نور ہو گا اس بوجہ ابراہیم علیہ السلام
 نے فرمایا کہ کوہ لبنان میں بہت مردان خدا کے سب سے جگہ بہت صیت کی کہ جب ہم دنیا
 کے لوگوں میں جاؤ تو انکو چار نصیحتیں کہو ایک یہ کہ جو کوئی بہت کہاں عبادت کی لذت
 کہی نہ لگا دوسرے یہ کہ جو کوئی بہت سو لگا تو اس کی عمر میں برکت نہوگی تیسرے یہ
 کہ جو کوئی آدمی لوگوں کی رضا مندی چاہیگا وہ خدا تعالیٰ کی رضا کہی حاصل نہ لگا۔
 چوتھے یہ کہ جو کوئی بہت باتیں کر لگا دامت اور غیبت میں گرفتار ہو گا اور دور
 کہ دنیا سے مسلمان اٹھے۔ سہل تشریح سے فرمایا ہے کہ ان چاروں خصلتوں
 میں بہت خیرات ہیں اور ابدال جو مرتبہ ابدال کو پونچھے ہیں انہیں چاروں خصلتوں
 کے سبب سے یعنی کم کہانے اور کم سونے اور کم بولنے اور کم ملنے کے سبب سے۔

یہ سورت پڑھنے سے محروم رکھے اور اکثر اب اتفاق ہو گا کہ آدمی اب کہاں کہاں ہے کہ اس کے سبب سے ایک سال کے روزوں سے محروم ہے پس آدمی کو فوت کے حاصل کرنے میں بہت غور اور احتیاط چاہئے اگر اپنے پروردگار کی عبادت کر لیا اور ارادہ ہے کہ اس فوت سے غرض فوت حلال ہے جب تک حلال حاصل ہو جائے تو چاہئے کہ اوپر سے کہا دے یعنی بقدر حاجت جیسا کہ بیان کیا ہے نہیں تو پست کا گدھا ہو گا کہانے کا بوجہ اٹھائے پہر لگا اور ناحق اپنا وقت اور عمر ضائع کر لگا اس واسطیکہ میں بغیر جانا ہوں بلکہ اپنی آنکھ سے دیکھا ہے کہ جس وقت پیٹ بھر جاتا ہے تو کچھ عبادت نہیں ہو سکتی اور اگر نفس پر جبر کر کے کچھ عبادت کی بھی تو اس میں لذت اور حلاوت بنا دیا اسی سبب سے کہا ہے کہ بہت کہانے کے ساتھ حلاوت عبادت کی طبع سے کیونکہ نفس عبادت اور عبادت نے لذت میں کیا نور ہو گا اس بوجہ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ کوہ لبنان میں بہت مردان خدا کے سب سے جگہ بہت صیت کی کہ جب ہم دنیا کے لوگوں میں جاؤ تو انکو چار نصیحتیں کہو ایک یہ کہ جو کوئی بہت کہاں عبادت کی لذت کہی نہ لگا دوسرے یہ کہ جو کوئی بہت سو لگا تو اس کی عمر میں برکت نہوگی تیسرے یہ کہ جو کوئی آدمی لوگوں کی رضا مندی چاہیگا وہ خدا تعالیٰ کی رضا کہی حاصل نہ لگا۔ چوتھے یہ کہ جو کوئی بہت باتیں کر لگا دامت اور غیبت میں گرفتار ہو گا اور دور کہ دنیا سے مسلمان اٹھے۔ سہل تشریح سے فرمایا ہے کہ ان چاروں خصلتوں میں بہت خیرات ہیں اور ابدال جو مرتبہ ابدال کو پونچھے ہیں انہیں چاروں خصلتوں کے سبب سے یعنی کم کہانے اور کم سونے اور کم بولنے اور کم ملنے کے سبب سے۔

ایک عارف نے کہا ہے کہ ہمارا سراپا یہ ہو کہ ہے یعنی سلامتی اور فراغت اور عبادت اور حلاوت اور علم نافع اور عمل و غیرہ سب محکم ہو کہ کے سبب حاصل ہوتے ہیں چوتھا عضو دل ہے دل کے باطن یہ دریافت کرنا جس کے دل سب اعضا کی اصل سے اگر وہ خراب ہوگا تو سب عضو فاسد ہونگے اور اگر دل نیک ہوگا تو عضو نیک ہونگے اس واسطے کہ دل بنزلہ درخت کے ہے اور سب عضو شاخ و ٹہنی جگہ ہیں اور شاخیں درخت کے سبب سے سر رہتی ہیں اور صلاح فساد شاخ و ٹہنی کی صلاح فساد پر موقوف ہے یا دل بنزلہ بادشاہ کے ہے اور سب عضو رعیت کی جگہ ہیں اگر بادشاہ نیک ہوگا تو رعیت بھی نیک ہوگی اور اگر بادشاہ بد ہوگا تو رعیت بھی بد ہوگی غرض یہ کہ آنکھ اور زبان اور شکم وغیرہ کی صلاح دلی صلاحیت پر دلالت کرتی ہے جب ان عضو ذہن کی دخل معلوم ہو تو معلوم کرے کہ دلی فساد اور دخل کے سبب سے ہے بلکہ دل کا فساد بہت ہے پس بہت اور اسی کی طرف صرف کرنا چاہیے اور اس کی درستی میں مصروف ہونا چاہیے تاکہ سب عضو کی درستی ایک دفعہ حاصل ہو جائے اور آرام ملے شعر اکسپر پر ہوس اتنا زمانہ کرنا بہت ہے کیسیا سے دل کا گداز کرنا بعد اسکے معلوم کرنا چاہیے کہ دل کا کام بہت دشوار ہے اس واسطے کہ اس کی بناء کار خواطر پر ہے اور خواطر اختیار میں نہیں پس ضرور کہ اپنی طاقت کے موافق دلوں خواطر سے روکین ہو جو سے دلی صلاح اہل اجتہاد و بہت دشوار ہے جیسا کہ ابو یزید نے فرمایا کہ میں نے دس دس برس تک دل اور زبان اور نفس کا علاج کیا ان تینوں میں دل کا علاج بہت دشوار معلوم ہوا پس لازم ہے کہ اول چاروں نصلوں کے چھوڑنے میں بہت کوشش کرے جو میں نے پہلے بیان کی ہیں میں

میں نے دس دس برس تک دل اور زبان اور نفس کا علاج کیا ان تینوں میں دل کا علاج بہت دشوار معلوم ہوا پس لازم ہے کہ اول چاروں نصلوں کے چھوڑنے میں بہت کوشش کرے جو میں نے پہلے بیان کی ہیں میں

و کیمین اور بہت عابد ایسے ہیں کہ درگت نماز کی رات کو پڑھ کر ان کو نئے اتنا تکبر کرے ہیں
 ان کو یا انہر احسان کہتے ہیں یا خدا تعالیٰ کے یہاں سے انکو بہشت میں ملے یا دوزخ کی گت
 سے بچنے کی خوشخبری ملی ہے یا شاید انکو نیک بخت ٹھہرا ہے اور دوسروں کو بد بخت باجوڑ
 اپنی سب باتوں کے نصیری کا لباس پہنتے ہیں اور اس لباس سے اپنی پارسائی جلاتے ہیں
 شمس غافل خدا کی یاد پرست بھول رہا ہے اپنے تین بھلا دے اگر تو بھلا سکے یا
 کرتے ہیں کہ فرقد سنجی حسن صریح کے پاس کنبل پہنے ہوئے آئے اور حسن لباس فر
 پہنے بیٹھے تھے مرقع حسن کے لباس کو ماتہ میں لیکر دیکھا حسن کہا دیکھتے کیا ہو میرا
 کبرا بہشتیو کا سا ہے اور تمہارا دوزخیوں کا سا میں نے حدیث شریف سنی ہے کہ
 بہت دوزخیوں کا لباس کنبل کا ہو گا اور پہرے یا کہ نہ پڑھو نہیں کہا ہے اور میرے سبب نہیں خدا
 کی قسم تمہارا تکبر کنبلوں میں زیادہ ہے نرم کبرا پہنے والوں کے پس ای طالب ان چاروں
 آفتوں سے بچ خاص کر تکبر سے کیونکہ ان تینوں سے گناہ ہوتا ہے اور تکبر سے کفر تکمیل
 کی حکایت مت بھول انکو تکبر ہی کے سبب کفر حاصل ہوا ہے اور خدا تعالیٰ کیطرت تنویر
 ہوتا کہ وہ ان سب سے اپنے فضل سے بجا دے اب ہمارے عوائق اربعہ یعنی دنیا و خلق
 و شیطان و نفس کے دور کرنے کی تدبیر سننی چاہیے کہ جب آدمی سوچ سمجھ کر دیکھے تو جانے
 کہ دنیا کو ہمیشگی نہیں اور نقصان اس نفع سے زیادہ ہے اور اس کے نتیجے میں کہ طلب
 میں بدن کارنج اور دل کا شغل ہے بعد آخرت میں عذاب دردناک اور حساب دراز ہے
 پس ضرر ہوا کہ دنیا کی زیادتی سے بچنا چاہیے اور اس میں سے صرف بقدر ضرورت کو
 لیے جس کے بغیر خدا تعالیٰ کی عبادت کر سکے اور اس کی نعمت اور لذت کو بہشت کیو

کے لئے ہے کہ وہ ان سب سے اپنے فضل سے بجا دے اب ہمارے عوائق اربعہ یعنی دنیا و خلق و شیطان و نفس کے دور کرنے کی تدبیر سننی چاہیے کہ جب آدمی سوچ سمجھ کر دیکھے تو جانے کہ دنیا کو ہمیشگی نہیں اور نقصان اس نفع سے زیادہ ہے اور اس کے نتیجے میں کہ طلب میں بدن کارنج اور دل کا شغل ہے بعد آخرت میں عذاب دردناک اور حساب دراز ہے پس ضرر ہوا کہ دنیا کی زیادتی سے بچنا چاہیے اور اس میں سے صرف بقدر ضرورت کو لیے جس کے بغیر خدا تعالیٰ کی عبادت کر سکے اور اس کی نعمت اور لذت کو بہشت کیو

کے لئے ہے کہ وہ ان سب سے اپنے فضل سے بجا دے اب ہمارے عوائق اربعہ یعنی دنیا و خلق و شیطان و نفس کے دور کرنے کی تدبیر سننی چاہیے کہ جب آدمی سوچ سمجھ کر دیکھے تو جانے کہ دنیا کو ہمیشگی نہیں اور نقصان اس نفع سے زیادہ ہے اور اس کے نتیجے میں کہ طلب میں بدن کارنج اور دل کا شغل ہے بعد آخرت میں عذاب دردناک اور حساب دراز ہے پس ضرر ہوا کہ دنیا کی زیادتی سے بچنا چاہیے اور اس میں سے صرف بقدر ضرورت کو لیے جس کے بغیر خدا تعالیٰ کی عبادت کر سکے اور اس کی نعمت اور لذت کو بہشت کیو

چوڑ دیوے شعر کار دنیا کسی تمام مکروہ ہرچہ گریہ مختصر گریہ اور خلقت کو ہونا
 جانے اور اسی سببے لوگوں نے بلنا ترک کرے مگر حسین ضرورت ہو یعنی جمعہ جمعہ غیہ
 میں مضائقہ نہیں اور ان لوگوں نے ملنا چاہیے جنکی ملاقات سے نقصان نہو اور شیطان کو
 جان لے کہ ہر وقت چست ہے اور ہمیشہ عداوتیں مصروف ہے اپنے پروردگار سے
 انس لگ حسین پناہ مانگے اور اُسکے جیلوں سے غافل نہ رہے اسکو خدا کے ذکر سے دور کرے
 اور اُسکا خوف نکوسے کہو نہ جب اُسکے دور کر نکا پنچہ ارا دہ کر لگا تو خدا کے فضل سے
 بہرہ مرہٹ آسان ہو جائیگا خیا پنچہ خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے **اِنَّهٗ لَیْسَ لَکَ**
سُلْطٰنٌ عَلَی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ عَلٰی رَبِّہِمۡ یَتَوَكَّلُوْنَ یعنی نہیں ہے
 قدرت شیطان کو ان لوگوں پر کہ ایمان والے ہیں اور اپنے رب پر بہرہ دسا کرتے ہیں۔
 ابو حازم نے سچ فرمایا ہے کہ دنیا اور شیطان کیا چیز ہیں جو دنیا گذر گئی خواب تھی اور جو
 باقی ہے وہ خواہشیں ہیں اور شیطان کا بہرہ حال ہے کہ اگر متابعت کرے تو کچھ نفع کرے
 اور اگر نافرمان ہو تو کچھ نقصان نہیں کر سکتا اور جہل نفس کو کسی خیر مضرب یا مہلک کی طلب
 میں دیکھنا چاہیے عقلا کی طرح سے جو انجا مکار پر نظر کرتے ہیں نہ انکو نکلی طرح سے کہ
 انکا خیال شروع کام پر ہوتا ہے اور انجام کے نقصان کو میان نہیں کرتے اور تلخی کے
 سببے دوا کھانا چوڑ دینے ہیں پس چاہے کہ نفس کو نفوسی کا لگام دیوے اور سب
 خرابیوں اور فضول باتوں سے اسکو منع کرے مثلاً غیر کی طرف نہ دیکھنا اور زیادہ بولنا
 یا زیادہ کھانا کھانا اسبطر چرب فضول کاموں کے اسوا سبطیکہ فضول کے لینے کی
 ضرورت نہیں جو ضرر دہی چیزیں آدمی کی زندگی کیواسطے ہیں انکو خدا تعالیٰ نے خود

شیطان کو ہونا
 مختصر گریہ
 جمعہ جمعہ
 غیہ
 مضائقہ
 عداوتیں
 مصروف
 اپنے پروردگار
 انس لگ
 حسین پناہ
 مانگے
 اور اُسکے
 جیلوں سے
 غافل نہ رہے
 اسکو خدا کے
 ذکر سے دور
 کرے
 اور اُسکا
 خوف نکوسے
 کہو نہ جب
 اُسکے دور
 کر نکا پنچہ
 ارا دہ کر لگا
 تو خدا کے
 فضل سے
 بہرہ مرہٹ
 آسان ہو
 جائیگا
 خیا پنچہ
 خدا تعالیٰ
 نے ارشاد
 فرمایا ہے
 اِنَّهٗ لَیْسَ
 لَکَ سُلْطٰنٌ
 عَلَی الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا وَ
 عَلٰی رَبِّہِمۡ
 یَتَوَكَّلُوْنَ
 یعنی نہیں
 ہے قدرت
 شیطان کو
 ان لوگوں
 پر کہ ایمان
 والے ہیں
 اور اپنے
 رب پر بہرہ
 دسا کرتے
 ہیں۔
 ابو حازم
 نے سچ
 فرمایا ہے
 کہ دنیا اور
 شیطان کیا
 چیز ہیں
 جو دنیا
 گذر گئی
 خواب تھی
 اور جو باقی
 ہے وہ خواہشیں
 ہیں اور
 شیطان کا
 بہرہ حال
 ہے کہ اگر
 متابعت کرے
 تو کچھ نفع
 کرے اور اگر
 نافرمان ہو
 تو کچھ
 نقصان نہیں
 کر سکتا
 اور جہل
 نفس کو
 کسی خیر
 مضرب یا
 مہلک کی
 طلب میں
 دیکھنا
 چاہیے
 عقلا کی
 طرح سے
 جو انجا
 مکار پر
 نظر کرتے
 ہیں نہ
 انکو نکلی
 طرح سے
 کہ انکا
 خیال شروع
 کام پر
 ہوتا ہے
 اور انجام
 کے نقصان
 کو میان
 نہیں کرتے
 اور تلخی
 کے سببے
 دوا کھانا
 چوڑ دینے
 ہیں پس
 چاہے کہ
 نفس کو
 نفوسی کا
 لگام دیوے
 اور سب
 خرابیوں
 اور فضول
 باتوں سے
 اسکو منع
 کرے مثلاً
 غیر کی
 طرف نہ
 دیکھنا
 اور زیادہ
 بولنا یا
 زیادہ
 کھانا
 کھانا
 اسبطر
 چرب
 فضول
 کاموں کے
 اسوا
 سبطیکہ
 فضول کے
 لینے کی
 ضرورت
 نہیں جو
 ضرر دہی
 چیزیں
 آدمی کی
 زندگی کی
 واسطے
 ہیں انکو
 خدا تعالیٰ
 نے خود

شیطان کو ہونا
 مختصر گریہ
 جمعہ جمعہ
 غیہ
 مضائقہ
 عداوتیں
 مصروف
 اپنے پروردگار
 انس لگ
 حسین پناہ
 مانگے
 اور اُسکے
 جیلوں سے
 غافل نہ رہے
 اسکو خدا کے
 ذکر سے دور
 کرے
 اور اُسکا
 خوف نکوسے
 کہو نہ جب
 اُسکے دور
 کر نکا پنچہ
 ارا دہ کر لگا
 تو خدا کے
 فضل سے
 بہرہ مرہٹ
 آسان ہو
 جائیگا
 خیا پنچہ
 خدا تعالیٰ
 نے ارشاد
 فرمایا ہے
 اِنَّهٗ لَیْسَ
 لَکَ سُلْطٰنٌ
 عَلَی الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا وَ
 عَلٰی رَبِّہِمۡ
 یَتَوَكَّلُوْنَ
 یعنی نہیں
 ہے قدرت
 شیطان کو
 ان لوگوں
 پر کہ ایمان
 والے ہیں
 اور اپنے
 رب پر بہرہ
 دسا کرتے
 ہیں۔
 ابو حازم
 نے سچ
 فرمایا ہے
 کہ دنیا اور
 شیطان کیا
 چیز ہیں
 جو دنیا
 گذر گئی
 خواب تھی
 اور جو باقی
 ہے وہ خواہشیں
 ہیں اور
 شیطان کا
 بہرہ حال
 ہے کہ اگر
 متابعت کرے
 تو کچھ نفع
 کرے اور اگر
 نافرمان ہو
 تو کچھ
 نقصان نہیں
 کر سکتا
 اور جہل
 نفس کو
 کسی خیر
 مضرب یا
 مہلک کی
 طلب میں
 دیکھنا
 چاہیے
 عقلا کی
 طرح سے
 جو انجا
 مکار پر
 نظر کرتے
 ہیں نہ
 انکو نکلی
 طرح سے
 کہ انکا
 خیال شروع
 کام پر
 ہوتا ہے
 اور انجام
 کے نقصان
 کو میان
 نہیں کرتے
 اور تلخی
 کے سببے
 دوا کھانا
 چوڑ دینے
 ہیں پس
 چاہے کہ
 نفس کو
 نفوسی کا
 لگام دیوے
 اور سب
 خرابیوں
 اور فضول
 باتوں سے
 اسکو منع
 کرے مثلاً
 غیر کی
 طرف نہ
 دیکھنا
 اور زیادہ
 بولنا یا
 زیادہ
 کھانا
 کھانا
 اسبطر
 چرب
 فضول
 کاموں کے
 اسوا
 سبطیکہ
 فضول کے
 لینے کی
 ضرورت
 نہیں جو
 ضرر دہی
 چیزیں
 آدمی کی
 زندگی کی
 واسطے
 ہیں انکو
 خدا تعالیٰ
 نے خود

[illegible]

فراخ کر دیا ہے مثلاً پانی ہوا رزق جن چیزوں کے ساتھ زندگی ہے وہ کثرت سے
سودہ میں اور خشکی طرف مصلحت نہیں اُنکو کم پیدا کیا ہے یعنی جو اُنکو دین کے کام میں
مضر ہیں اُن سے اُنکو مستغنی کر دیا ہے پھر فضول کے لینے کی کیا ضرورت ہے پس
جبکہ آدمی نے دنیا کو ترک کیا اور زاہد ہو گا تو یا کہ ہزاروں نام بہتر حاصل کر لے اور خدا
کی درگاہ میں تارکین دنیا میں داخل ہوا اور اُن لوگوں میں ہو گیا جو خدا تعالیٰ کے محبت
کھلانے میں اور جیٹھان سے لڑائی کی تو خدا تعالیٰ کے راستہ میں مجاہدین میں شامل ہوا
اور اُن لوگوں میں داخل ہوا جنکی شان میں خدا تعالیٰ نے شیطان کو فرمایا ہے اِنَّ
عِبَادِيْ لَیْسَ لَکَ عَلَیْہِمْ سُلْطٰنٌ اِنِّیْ نَجُو سَیْرَہٗ بِہٖمْ نَبِیْرُوۡتٌ نَّہِیْنُ ۙ اور جبکہ
تقویٰ کیا تو متغیر نہیں شامل ہوا جنکے واسطے دنیا و آخرت کی بھلائی ہے اور بہت سے
لا اُنکو مقربین سے بڑھ گیا جب یہ کام کرنے کو بڑی سخت گھاٹی کو قطع کیا اور جو چیز
نافع تھیں اُنکو پیچھے ڈالا اور یاد رہے کہ یہ گھاٹی جب ہی تک سخت ہے کہ سالک کو
خوف ہوا اور بد دل ہو جاوے لیکن اگر بد دل نہ ہو اور ڈر سے نہیں تو خدا تعالیٰ کی
عنایت سے آسان ہو جاوے شہر حاصل ہو سلوک میں ہو زودی سے کیا ہو اس راہ
میں تو بہت مردانہ چاہیے و تیری غرض چاروں موانع کے بیان سے یہ تھی
جو کہ سنائی دلا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فصل چوتھی عوارض
کی گھاٹی کا بیان عارض اُنکو کہتے ہیں جو پیش آوے تاکہ کو لازم ہے
لایسے عوارض کو دفع کرے جو عبادت سے منع کرتے ہیں اور ہنسنے پہلے بیان
کیا ہے کہ عوارض چار ہیں ایک انہیں سے نفس کا مطالبہ رزق کے لئے ہے

[illegible]

اسکا دفع کرنا خدا تعالیٰ پر توکل کرنے سے ہو گا اور توکل کی ضرورت کے دو سبب
 ہیں ایک یہ کہ عبادت کرنے کے لئے فراغت حاصل ہو جاوے اسوہ طیکہ نے توکل کے
 عبادت نہیں کر سکتا اور عبادت میں دلکی فراغت شرط ہے اور فراغت دل کی متوکل
 کے سوا کسیکو نہیں ہوتی کیونکہ اگر متوکل ہو گا تو ظاہرین رزق کی طلب میں مشغول
 ہو گا اور دین میں بھی اسیکا ارادہ بہرہ ہوا ہو گا بلکہ مسیحہ نزدیک جس کیسا دل
 ایسا ضعیف ہو کہ جب تک کوئی چیز نہ قرار نہ پکڑے تو ایسے لوگوں کو کوئی بڑا کام
 و آخرت کا کم میسر ہوتا ہے اپنے مرشد سے میں نے سنا ہے کہ دوا دیوں نے
 یہواسب و خواہ کسیکو کوئی کام میسر نہیں ہوتا ایک متوکل کو دوسرے دیر کو واقف
 کلام بہت جامع ہے اسوہ طیکہ جو دیر آدمی کسی کام کو شروع کرتا ہے تو بہت
 قوت سے شروع کرتا ہے اور کسی چیز کے روکنے سے اس کام کو نہیں چھوڑتا اس
 کام البتہ اسکی راہ کے موافق ہوتا ہے اور مطلب تک پہنچ جاتا ہے اور جو شخص متوکل
 ہے اگر وہ کسی کام کو شروع کرنا چاہے تو خدا تعالیٰ کے وعدہ پر یقین کر کے بڑی
 قوت سے شروع کرتا ہے اسکو خدا تعالیٰ کی ذمہ داری کا بالکل بہرہ ہوتا ہے وہ
 کسی انسان کے ڈرانے یا شیطان کے بہکانے پر خیال نہیں کرنا اسیلئے وہ بھی البتہ اپنے
 مطلب کو سبب خواہ پالیتا ہے مگر جو بیچارہ گسٹل اور ناتوان ہے کہ ہمیشہ زرد
 فقر میں ہے اور گدے کی طرح تہاں پر اور مرغ کی طرح پھرتے میں ہر دو مالک کے گہا
 دانے کا منتظر ہے ایسا آدمی بڑے کام کا ارادہ نہیں کر سکتا اور جو ارادہ کرتا ہے
 تو مطلب کو کم پہنچتا ہے دنیا دار و دنگو ہی دیکھنا چاہیے کہ نے جان و مال نہ رکھے بڑے

اسکا دفع کرنا خدا تعالیٰ پر توکل کرنے سے ہو گا اور توکل کی ضرورت کے دو سبب ہیں ایک یہ کہ عبادت کرنے کے لئے فراغت حاصل ہو جاوے اسوہ طیکہ نے توکل کے عبادت نہیں کر سکتا اور عبادت میں دلکی فراغت شرط ہے اور فراغت دل کی متوکل کے سوا کسیکو نہیں ہوتی کیونکہ اگر متوکل ہو گا تو ظاہرین رزق کی طلب میں مشغول ہو گا اور دین میں بھی اسیکا ارادہ بہرہ ہوا ہو گا بلکہ مسیحہ نزدیک جس کیسا دل ایسا ضعیف ہو کہ جب تک کوئی چیز نہ قرار نہ پکڑے تو ایسے لوگوں کو کوئی بڑا کام و آخرت کا کم میسر ہوتا ہے اپنے مرشد سے میں نے سنا ہے کہ دوا دیوں نے یہواسب و خواہ کسیکو کوئی کام میسر نہیں ہوتا ایک متوکل کو دوسرے دیر کو واقف کلام بہت جامع ہے اسوہ طیکہ جو دیر آدمی کسی کام کو شروع کرتا ہے تو بہت قوت سے شروع کرتا ہے اور کسی چیز کے روکنے سے اس کام کو نہیں چھوڑتا اس کام البتہ اسکی راہ کے موافق ہوتا ہے اور مطلب تک پہنچ جاتا ہے اور جو شخص متوکل ہے اگر وہ کسی کام کو شروع کرنا چاہے تو خدا تعالیٰ کے وعدہ پر یقین کر کے بڑی قوت سے شروع کرتا ہے اسکو خدا تعالیٰ کی ذمہ داری کا بالکل بہرہ ہوتا ہے وہ کسی انسان کے ڈرانے یا شیطان کے بہکانے پر خیال نہیں کرنا اسیلئے وہ بھی البتہ اپنے مطلب کو سبب خواہ پالیتا ہے مگر جو بیچارہ گسٹل اور ناتوان ہے کہ ہمیشہ زرد فقر میں ہے اور گدے کی طرح تہاں پر اور مرغ کی طرح پھرتے میں ہر دو مالک کے گہا دانے کا منتظر ہے ایسا آدمی بڑے کام کا ارادہ نہیں کر سکتا اور جو ارادہ کرتا ہے تو مطلب کو کم پہنچتا ہے دنیا دار و دنگو ہی دیکھنا چاہیے کہ نے جان و مال نہ رکھے بڑے

مرتبہ تک نہیں پہنچتے بادشاہ دوسری ولایت لینے کو جان و مال صرف کرتے ہیں اور دشمن ہتھیار اس ارادہ سے مارتے ہیں کہ یا تو بادشاہت ماتہ اوگی یا خود مر جائیگے۔ کہتے ہیں حضرت معاویہؓ نے حضرت علیؓ کے ساتھ لڑائی کے دن جب دونوں لشکر ونگو دیکھا تو فرمایا جو کوئی بڑا کام حاصل کرنا چاہے تو جان کا خیال چھوڑ دے اور بڑے سوداگر لوگ مال کے حاصل کرنے کو جہاز میں سوار ہوتے ہیں اور دریا اور خشک کا سفر اختیار کرتے ہیں اور جان و مال خطر میں ڈالتے ہیں جب کچھ پیدا کرتے ہیں اور بازار ہی بیچارہ کہ جسکا دل کمزور ہے اور ارادہ بھی سست ہے اور دل کے علاوہ مال اور نفس اور عیال سے جدا نہیں کر سکتا ہمیشہ گھبرے دکان میں اور دکان سے گھر میں رہتا ہے اسلئے ایسا آدمی بادشاہوں یا سوداگروں کی طرح بڑا کام حاصل نہیں کر سکتا بلکہ دکان پر اگر ایک پیسہ یا ٹکا حاصل کر لے تو اسکے نزدیک بڑا عظیم کام حاصل ہو جاوے دینا کے طلب کرنے والوں کا حال ہے مگر آخرت کے حاصل کرنے والوں کا کچھ اور حال ہے یعنی جو لوگ طالب آخرت ہیں انکا مال سرمایہ توکل اور سب طرف سے دل کا علمدہ کرنا ہوتا ہے شعر پیشہ دنیا میں توکل سے کوئی خوب نہیں ہے اپنے تسلیم سے زیادہ کوئی محبوب نہیں ہے اسواسطیکہ جو وقت آدمی نے توکل کیا تو فراخ دلی سے خدا تعالیٰ کی عبادت کر سکتا ہے اور بخوش زمین پر سفر کر سکتا ہے اور کسی طعنہ ہرگز التفات نہیں کرتا ایسے آدمی بیشک دیندار ہیں اور لوگوں میں عزت اور آزادمی انہیں کو حاصل ہے واقع میں ہرگز زمین کے بادشاہ بھی لوگ ہیں اسواسطیکہ جسٹن چارمین پٹے جا میں اور بہان دل چاہے ٹھہر جائیں اور جو کام سب سے بہتر ہے

[illegible]

عنوان: حضرت امام علی (ع) علیه السلام
موضوع: فضیلت امام علی (ع) علیه السلام
محل: مسجد کوفه
تاریخ: ۱۳۰۲ هجری قمری
محل: مسجد کوفه

مشا عبادت یا علم اگر اسکا قصد کریں تو اسکا کوئی روکنے والا نہیں ہے۔ اور یہ ایک
 بابر میں اور سب یکساں ہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا آج سے
 کہ جس کی کیا نہ ارادہ ہو کہ میں سب آدمیوں پر بھکریوں وہ چاہیے کہ تقویٰ کرے
 اور جس کی کیا نہ ارادہ ہو کہ میں سب سے زیادہ غنی ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے پاس کی
 چیز و ہنر اپنے پاس کی چیز و ہنر سے زیادہ بہرہ و سارے اور جس کی کو یہ خوش معلوم ہو
 کہ میں سب میں قوی ہوں وہ خدا پر توکل کرے سلیمان خواص نے فرمایا ہے کہ جو
 شخص صدق دل سے خدا تعالیٰ پر توکل کرے تو بادشاہ اور امیر اور غریب سب آگے
 محتاج ہوتے ہیں وہ کیسا محتاج نہیں ہوتا ہے کیونکہ اسکا مالک بڑا غنی ہے ابراہیم
 خواص فرماتے ہیں کہ ایک جوان کو میں نے جنگل میں دیکھا گویا کہ چاندی سے ڈھلا
 ہوا ہے میں نے کہا کہ کہاں جاتا ہو جواب دیا کہ کہ کو میں نے کہا کہ نئے سامان اور تو
 کے جواب دیا کہ اسی سست یقین جسے زمینوں اور آسمانوں کو اپنی قدرت سے سنبھال
 ہے وہ مجھ کو بھی نے زار و احلہ کے مکہ میں پہنچا دیا ابراہیم فرماتے ہیں جب میں کہ
 میں پونہچا تو اسکو طوان کرنے ہوئے دیکھا اسنے مجھے دیکھا کہ کہا کہ اسی شیخ تو ابھی
 تک ویسا ہی سست یقین ہے فی اسما و زر قلم نشیدہ اندرین پستی چہ خستیدہ
 اور ابو مطیع نے حاتم اٹم کو کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تم سفر نے زار و احلہ کرتے ہو
 جواب دیا کہ میرا زار و احلہ چار چیزیں ہیں ابو مطیع نے کہا کہ وہ چار دن کیا ہیں تم
 نے کہا کہ دنیا و آخرت کو میں خدا تعالیٰ کی بادشاہت جانتا ہوں اور تمام خلقت
 کو خدا تعالیٰ کے بندے سمجھتا ہوں اور سب روزیوں کو خدا تعالیٰ کے قبضہ میں کہتا

اور یہ ایک بابر میں اور سب یکساں ہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا آج سے
 کہ جس کی کیا نہ ارادہ ہو کہ میں سب آدمیوں پر بھکریوں وہ چاہیے کہ تقویٰ کرے
 اور جس کی کیا نہ ارادہ ہو کہ میں سب سے زیادہ غنی ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے پاس کی
 چیز و ہنر اپنے پاس کی چیز و ہنر سے زیادہ بہرہ و سارے اور جس کی کو یہ خوش معلوم ہو
 کہ میں سب میں قوی ہوں وہ خدا پر توکل کرے سلیمان خواص نے فرمایا ہے کہ جو
 شخص صدق دل سے خدا تعالیٰ پر توکل کرے تو بادشاہ اور امیر اور غریب سب آگے
 محتاج ہوتے ہیں وہ کیسا محتاج نہیں ہوتا ہے کیونکہ اسکا مالک بڑا غنی ہے ابراہیم
 خواص فرماتے ہیں کہ ایک جوان کو میں نے جنگل میں دیکھا گویا کہ چاندی سے ڈھلا
 ہوا ہے میں نے کہا کہ کہاں جاتا ہو جواب دیا کہ کہ کو میں نے کہا کہ نئے سامان اور تو
 کے جواب دیا کہ اسی سست یقین جسے زمینوں اور آسمانوں کو اپنی قدرت سے سنبھال
 ہے وہ مجھ کو بھی نے زار و احلہ کے مکہ میں پہنچا دیا ابراہیم فرماتے ہیں جب میں کہ
 میں پونہچا تو اسکو طوان کرنے ہوئے دیکھا اسنے مجھے دیکھا کہ کہا کہ اسی شیخ تو ابھی
 تک ویسا ہی سست یقین ہے فی اسما و زر قلم نشیدہ اندرین پستی چہ خستیدہ
 اور ابو مطیع نے حاتم اٹم کو کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تم سفر نے زار و احلہ کرتے ہو
 جواب دیا کہ میرا زار و احلہ چار چیزیں ہیں ابو مطیع نے کہا کہ وہ چار دن کیا ہیں تم
 نے کہا کہ دنیا و آخرت کو میں خدا تعالیٰ کی بادشاہت جانتا ہوں اور تمام خلقت
 کو خدا تعالیٰ کے بندے سمجھتا ہوں اور سب روزیوں کو خدا تعالیٰ کے قبضہ میں کہتا

نا خدا تر سوئی شکل دکھائے اور حسن بصری نے فرمایا ہے کہ خدا کی نسبت ہوا میں
 قوم پر جو اسکے فرمانے کو مضبوط نہیں جانتے اللہ تعالیٰ رزق کے پونہ جانے کی قسم
 کہنا مانے اور انکو نصیب نہیں آتا اور جب آیہ **وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُعْلُونَ**
فَوْزَاتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَغَفُورٌ ذَكِيٌّ نازل ہوئی فرشتوں نے کہا کہ
 بنی آدم ہلاک ہو گئے کیونکہ اپنے پروردگار کو غصہ دلایا اسکے فرمانے پر نصیب کیا ہوا
 کلاسنے رزق پونہ جانے کی قسم کہا ائی اور اویس فرنی نے فرمایا ہے کہ اگر نو خدا
 تعالیٰ کی عبادت سب زمین اور آسمان والوں کی برابر کرے تو قبول نہو جبکہ اسکے
 رزق پہنچانے پر نصیب نہ کرے اُنسے پوچھا کہ سطر حجر نصیب کریں جو اب دیا اسطرح کہ رزق
 کے پہنچنے سے خوف رہو ہرم ابن جان نے اویس فرنی سے عرض کیا کہ ہم کہاں
 رہیں کہا کہ شام میں ہرم نے کہا کہ شام میں کس طرح زندگی بسر کرتے ہیں اویس نے
 کہا کہ افسوس ہے ان دنوں ہر جگہ میں غرق میں انکو نصیب کیا فائدہ خشکی اور بیا
 کرنے ہیں کہ ایک کفن چور نے ابو یزید بسطامی سے کہا کہ اتہ پر توبہ کی ابو یزید نے اسکا
 حال پوچھا اُس نے جواب دیا کہ میں نے اپنی مدت میں ایک ہزار گور کھولی ہیں لیکن وہ سب
 کے سوا کسی کا قبیلہ کی طرف متہ نہیں دیکھا ابو یزید نے کہا کہ اُنکے نہ پہر جائیگا سب
 ہے کہ وہ رزق کے باہمین خدا تعالیٰ کے فرمان کو مضبوط نہیں جانتے تھے ابھی
 توکل اور موضع توکل اور اوکی تعریف اور تہذیب کو جہاں پہنچا ہے پس جان لو کہ لفظ توکل
 دلائل سے ہے پس کسی پر توکل کرنے کے بہ معنی ہو گئے کہ اسکو اپنے کام پر
 صلاح کا وکیل اور ضامن جانے اور نہ تکلف اس پر انکفار سے اور موضع توکل کا بیان

(Marginalia in Urdu script, including phrases like "خدا تر سوئی شکل", "فرمانے کو مضبوط نہیں جانتے", "ابو یزید بسطامی", "توکل اور موضع توکل", etc.)

یہ ہے کہ توکل میں جگہ پر کرنا چاہیے ایک قسمت کی جگہ پر اس طرح کہ خدا تعالیٰ پر
اعتماد کرے کہ جو قسمت میں لکھ دیا ہے وہ کہنی ٹلے گا اس واسطیکہ خدا تعالیٰ کا حکم نہیں
بدلتا دوسرے مدد طلب کرنے کی جگہ پر اس طرح کہ جب اسکی راہ میں مجاہدہ کرے تو
یقین جانے کہ خدا تعالیٰ مددگار ہے تیسرے رزق اور حاجت کی جگہ پر اور یہ بندہ
پروہ ہے عقلی اور نقلی دلیل سے اور ہماری غرض یہی توکل کے ذکر کرنے سے
یہی ہے حاصل یہ کہ توکل کی جگہ رزق مضمون ہے یعنی وہ رزق جسکا خدا تعالیٰ
ضامن ہے اور رزق کی چار قسمیں ہیں مضمون اور مقصوم اور ملوک اور موعود۔
رزق مضمون آدمی کی قوت اور غذا ہے جسکے سبب زندگی ہے اور تمام اسباب
سے کچھ غرض نہیں اور خدا تعالیٰ اسی رزق کا ضامن ہوا ہے اس پر بندہ کو توکل
کرنا ضروری ہے عقلی اور نقلی دلیل سے اس واسطیکہ کہ خدا تعالیٰ نے ہلکا اپنی قدرت
اور اطاعت کا حکم فرمایا ہے پس ضرور ہے کہ اُسکے سبب ہماری زندگی بھی ہوتا کہ ہم
عبادت میں مشغول ہوں علماء فرقہ کرامیہ میں سے ایک نے اپنے مذہب کی اصل
اچھا بیان کیا ہے کہ خدا تعالیٰ پر تین سبب بند و نپر رزق پونچھا ضروری ہے۔
پہلے یہ کہ وہ آفاقی ہے اور ہم اُسکے غلام ہیں آفاقیہ بندہ کا نفع واجب جس طرح کہ
بندہ پر آقا کی خدمت ضروری ہے دوسرے یہ کہ خدا تعالیٰ نے بند و نکو رزق کا محتاج
بنایا ہے اور اُسکے حاصل کرنا رستہ نہیں بتلایا اس واسطے کہ معلوم نہیں کہ انکار رزق
کیا شے ہے اور کس جگہ سے اور کب آوے گا تاکہ تعین اسوقت اور اسی جگہ پر ڈھونڈ لیا
پس جب یہ حال ہے تو ضرور ہے خدا تعالیٰ پر کہ اُنکی روزی کا ذمہ دار ہو اور

یہ کہ توکل میں جگہ پر کرنا چاہیے ایک قسمت کی جگہ پر اس طرح کہ خدا تعالیٰ پر
اعتماد کرے کہ جو قسمت میں لکھ دیا ہے وہ کہنی ٹلے گا اس واسطیکہ خدا تعالیٰ کا حکم نہیں
بدلتا دوسرے مدد طلب کرنے کی جگہ پر اس طرح کہ جب اسکی راہ میں مجاہدہ کرے تو
یقین جانے کہ خدا تعالیٰ مددگار ہے تیسرے رزق اور حاجت کی جگہ پر اور یہ بندہ
پروہ ہے عقلی اور نقلی دلیل سے اور ہماری غرض یہی توکل کے ذکر کرنے سے
یہی ہے حاصل یہ کہ توکل کی جگہ رزق مضمون ہے یعنی وہ رزق جسکا خدا تعالیٰ
ضامن ہے اور رزق کی چار قسمیں ہیں مضمون اور مقصوم اور ملوک اور موعود۔
رزق مضمون آدمی کی قوت اور غذا ہے جسکے سبب زندگی ہے اور تمام اسباب
سے کچھ غرض نہیں اور خدا تعالیٰ اسی رزق کا ضامن ہوا ہے اس پر بندہ کو توکل
کرنا ضروری ہے عقلی اور نقلی دلیل سے اس واسطیکہ کہ خدا تعالیٰ نے ہلکا اپنی قدرت
اور اطاعت کا حکم فرمایا ہے پس ضرور ہے کہ اُسکے سبب ہماری زندگی بھی ہوتا کہ ہم
عبادت میں مشغول ہوں علماء فرقہ کرامیہ میں سے ایک نے اپنے مذہب کی اصل
اچھا بیان کیا ہے کہ خدا تعالیٰ پر تین سبب بند و نپر رزق پونچھا ضروری ہے۔
پہلے یہ کہ وہ آفاقی ہے اور ہم اُسکے غلام ہیں آفاقیہ بندہ کا نفع واجب جس طرح کہ
بندہ پر آقا کی خدمت ضروری ہے دوسرے یہ کہ خدا تعالیٰ نے بند و نکو رزق کا محتاج
بنایا ہے اور اُسکے حاصل کرنا رستہ نہیں بتلایا اس واسطے کہ معلوم نہیں کہ انکار رزق
کیا شے ہے اور کس جگہ سے اور کب آوے گا تاکہ تعین اسوقت اور اسی جگہ پر ڈھونڈ لیا
پس جب یہ حال ہے تو ضرور ہے خدا تعالیٰ پر کہ اُنکی روزی کا ذمہ دار ہو اور

یہ کہ توکل میں جگہ پر کرنا چاہیے ایک قسمت کی جگہ پر اس طرح کہ خدا تعالیٰ پر
اعتماد کرے کہ جو قسمت میں لکھ دیا ہے وہ کہنی ٹلے گا اس واسطیکہ خدا تعالیٰ کا حکم نہیں
بدلتا دوسرے مدد طلب کرنے کی جگہ پر اس طرح کہ جب اسکی راہ میں مجاہدہ کرے تو
یقین جانے کہ خدا تعالیٰ مددگار ہے تیسرے رزق اور حاجت کی جگہ پر اور یہ بندہ
پروہ ہے عقلی اور نقلی دلیل سے اور ہماری غرض یہی توکل کے ذکر کرنے سے
یہی ہے حاصل یہ کہ توکل کی جگہ رزق مضمون ہے یعنی وہ رزق جسکا خدا تعالیٰ
ضامن ہے اور رزق کی چار قسمیں ہیں مضمون اور مقصوم اور ملوک اور موعود۔
رزق مضمون آدمی کی قوت اور غذا ہے جسکے سبب زندگی ہے اور تمام اسباب
سے کچھ غرض نہیں اور خدا تعالیٰ اسی رزق کا ضامن ہوا ہے اس پر بندہ کو توکل
کرنا ضروری ہے عقلی اور نقلی دلیل سے اس واسطیکہ کہ خدا تعالیٰ نے ہلکا اپنی قدرت
اور اطاعت کا حکم فرمایا ہے پس ضرور ہے کہ اُسکے سبب ہماری زندگی بھی ہوتا کہ ہم
عبادت میں مشغول ہوں علماء فرقہ کرامیہ میں سے ایک نے اپنے مذہب کی اصل
اچھا بیان کیا ہے کہ خدا تعالیٰ پر تین سبب بند و نپر رزق پونچھا ضروری ہے۔
پہلے یہ کہ وہ آفاقی ہے اور ہم اُسکے غلام ہیں آفاقیہ بندہ کا نفع واجب جس طرح کہ
بندہ پر آقا کی خدمت ضروری ہے دوسرے یہ کہ خدا تعالیٰ نے بند و نکو رزق کا محتاج
بنایا ہے اور اُسکے حاصل کرنا رستہ نہیں بتلایا اس واسطے کہ معلوم نہیں کہ انکار رزق
کیا شے ہے اور کس جگہ سے اور کب آوے گا تاکہ تعین اسوقت اور اسی جگہ پر ڈھونڈ لیا
پس جب یہ حال ہے تو ضرور ہے خدا تعالیٰ پر کہ اُنکی روزی کا ذمہ دار ہو اور

انکار رزق انکو پہنچا دے نیز کہ یہ کہ انکو خدمت اور طاعت کے لئے ارشاد فرمایا ہے بلکہ اوسکے لئے ایجاد کیا ہے اور رزق کی طلب عبادت کو مانع ہے اسلئے خدا تعالیٰ پر خسر ہے کہ اُسکی روزی پہنچانے کا کفیل ہونا کہ فراغ دلی سے عبادت کر سکے لیکن یہ بات ایسے آدمی کی ہے جو ربوبیت کے اسرار سے واقف نہیں اسلئے اسطریقہ جو کوئی خدا تعالیٰ پر کسی چیز کو واجب بلکہ اسے خطا پر ہے اور جہنم اس غلطی کا حال علم کلام میں بیان کر دیا ہے اور رزق مقسوم یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے بند و نکو جو کچھ کہا دین پوین پہنچین مقدار معین اور وقت خاص پر تقسیم کر دیا کہ اُس سے کم زیادہ اور پہلے و پیچھے نہ ہو جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رزق تقسیم کر دیا گیا ہے اُس سے زاغٹ حاصل ہو گئی نہ کسی متقی کے تقویٰ سے بڑھے اور کسی گنہگار کے گناہ سے کم ہو اور رزق ملوک و وہ ہے جو دنیا کے مالوں میں سے بندہ کی ملک میں وافق حکم اور تقدیر الہی کے آتے ہیں اور رزق موعود وہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے متقیوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ بشرط تقویٰ کے حلال کی وجہ سے نئے محنت پہنچا دیو جیسا فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** یعنی جس نے اللہ پر تقویٰ کیا کر دیا اللہ تعالیٰ اُسکے واسطے نکلنے کی جگہ اور رزق تو اسکو ایسی جگہ سے کہ وہ نہ جانے یہ قسمین رزق کی نہیں اور توکل جو ضروری ہے رزق مضمون میں ضروری ہے اور توکل کی تشریف یہ ہے کہ ہمارے بعضے عالموں نے کہا ہے کہ توکل کے معنی دل سے خدا تعالیٰ پر اعتماد کرنا اور قطع کرنا اور ناسید ہونا غیر اللہ سے اور بعضوں نے توکل کے معنی ترک تعلین کے بیان کئے ہیں اور

اور رزق انکو پہنچا دے نیز کہ یہ کہ انکو خدمت اور طاعت کے لئے ارشاد فرمایا ہے بلکہ اوسکے لئے ایجاد کیا ہے اور رزق کی طلب عبادت کو مانع ہے اسلئے خدا تعالیٰ پر خسر ہے کہ اُسکی روزی پہنچانے کا کفیل ہونا کہ فراغ دلی سے عبادت کر سکے لیکن یہ بات ایسے آدمی کی ہے جو ربوبیت کے اسرار سے واقف نہیں اسلئے اسطریقہ جو کوئی خدا تعالیٰ پر کسی چیز کو واجب بلکہ اسے خطا پر ہے اور جہنم اس غلطی کا حال علم کلام میں بیان کر دیا ہے اور رزق مقسوم یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے بند و نکو جو کچھ کہا دین پوین پہنچین مقدار معین اور وقت خاص پر تقسیم کر دیا کہ اُس سے کم زیادہ اور پہلے و پیچھے نہ ہو جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رزق تقسیم کر دیا گیا ہے اُس سے زاغٹ حاصل ہو گئی نہ کسی متقی کے تقویٰ سے بڑھے اور کسی گنہگار کے گناہ سے کم ہو اور رزق ملوک و وہ ہے جو دنیا کے مالوں میں سے بندہ کی ملک میں وافق حکم اور تقدیر الہی کے آتے ہیں اور رزق موعود وہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے متقیوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ بشرط تقویٰ کے حلال کی وجہ سے نئے محنت پہنچا دیو جیسا فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** یعنی جس نے اللہ پر تقویٰ کیا کر دیا اللہ تعالیٰ اُسکے واسطے نکلنے کی جگہ اور رزق تو اسکو ایسی جگہ سے کہ وہ نہ جانے یہ قسمین رزق کی نہیں اور توکل جو ضروری ہے رزق مضمون میں ضروری ہے اور توکل کی تشریف یہ ہے کہ ہمارے بعضے عالموں نے کہا ہے کہ توکل کے معنی دل سے خدا تعالیٰ پر اعتماد کرنا اور قطع کرنا اور ناسید ہونا غیر اللہ سے اور بعضوں نے توکل کے معنی ترک تعلین کے بیان کئے ہیں اور

اور رزق انکو پہنچا دے نیز کہ یہ کہ انکو خدمت اور طاعت کے لئے ارشاد فرمایا ہے بلکہ اوسکے لئے ایجاد کیا ہے اور رزق کی طلب عبادت کو مانع ہے اسلئے خدا تعالیٰ پر خسر ہے کہ اُسکی روزی پہنچانے کا کفیل ہونا کہ فراغ دلی سے عبادت کر سکے لیکن یہ بات ایسے آدمی کی ہے جو ربوبیت کے اسرار سے واقف نہیں اسلئے اسطریقہ جو کوئی خدا تعالیٰ پر کسی چیز کو واجب بلکہ اسے خطا پر ہے اور جہنم اس غلطی کا حال علم کلام میں بیان کر دیا ہے اور رزق مقسوم یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے بند و نکو جو کچھ کہا دین پوین پہنچین مقدار معین اور وقت خاص پر تقسیم کر دیا کہ اُس سے کم زیادہ اور پہلے و پیچھے نہ ہو جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رزق تقسیم کر دیا گیا ہے اُس سے زاغٹ حاصل ہو گئی نہ کسی متقی کے تقویٰ سے بڑھے اور کسی گنہگار کے گناہ سے کم ہو اور رزق ملوک و وہ ہے جو دنیا کے مالوں میں سے بندہ کی ملک میں وافق حکم اور تقدیر الہی کے آتے ہیں اور رزق موعود وہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے متقیوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ بشرط تقویٰ کے حلال کی وجہ سے نئے محنت پہنچا دیو جیسا فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** یعنی جس نے اللہ پر تقویٰ کیا کر دیا اللہ تعالیٰ اُسکے واسطے نکلنے کی جگہ اور رزق تو اسکو ایسی جگہ سے کہ وہ نہ جانے یہ قسمین رزق کی نہیں اور توکل جو ضروری ہے رزق مضمون میں ضروری ہے اور توکل کی تشریف یہ ہے کہ ہمارے بعضے عالموں نے کہا ہے کہ توکل کے معنی دل سے خدا تعالیٰ پر اعتماد کرنا اور قطع کرنا اور ناسید ہونا غیر اللہ سے اور بعضوں نے توکل کے معنی ترک تعلین کے بیان کئے ہیں اور

تخلیق کے معنی یہ ہیں کہ اس بات کا وہ بیان کرنا کہ یہ جسم خدا تعالیٰ کے بسوا کسی اور
 سبب سے قائم ہے پس توکل اس دنیا کے چھوڑ دینا نام ہو اور میرے نزدیک وہ دنوں
 قول ایک ہی اصل پر راجع ہیں وہ یہ ہے کہ دل سے یہ اعتقاد کرنا کہ توام اصل کا
 خدا تعالیٰ کے سبب سے کسی دنیا کے مال کے باعث یا کسی اور سبب سے نہیں پیدا ہوا
 کو اختیار ہے چاہے کسی سبب یا بغیر سبب کے اصل کا توام کرے جب یہ بات دل میں
 خیال کرے اور پھر یقین کر لے اور لوگوں اور اسباب کی طرف سے دل بالکل بربط کر
 تو آدمی کو جیسا حق ہے دیا توکل حاصل ہو تب توکل کی جو چیزیں توکل کا سبب
 ہوتی ہیں وہ یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ کی ضمانت کو وہ بیان کرے اور بڑی تدبیر سے
 کہ خدا تعالیٰ کا جلال اور کمال اسکے علم اور قدرت میں یاد کرے اور اسکو خلقت
 اور سہو اور عجز اور نقصان سے پاک تصور کرے جب بندہ ابن ذکر و تپ و عبادت کو
 توبہ و زرق دینے میں خدا تعالیٰ پر توکل کرنے لگے گا آب اگر کوئی پوچھے کہ کسی
 حال میں بندہ کو زرق طلب کرنا چاہیے یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ زرق مضمون جو
 خدا اور اصل کا توام ہے اور جسکے بغیر چارہ نہیں اسکو طلب کرنا ہرگز نہیں ہو سکتا
 اسواسطیکہ وہ بندہ کے لئے مثل موت حیات کے ہے اور خدا تعالیٰ کا کام ہے
 بندہ نہ اسکے حاصل کرنیکی قدرت رکھتا ہے نہ دفع کرنیکی طاقت اور زرق مقسوم کے
 طلب کرنیکی خود ضرورت نہیں اسواسطیکہ ضروری زرق مضمون تھا اسکا خدا تعالیٰ
 آپ ہی ضامن ہو گیا ہے بلکہ زرق مضمون جن سمیوں سے حاصل ہوتا ہے آدمی کو ان
 اسباب کا بھی طلب کرنا لازم نہیں اسواسطیکہ خدا تعالیٰ کو اختیار ہے کہ کسی سبب سے

میں یہ بات دل میں
 خیال کرے اور پھر یقین
 کر لے اور لوگوں اور
 اسباب کی طرف سے دل
 بالکل بربط کر
 تو آدمی کو جیسا حق
 ہے دیا توکل حاصل
 ہو تب توکل کی جو
 چیزیں توکل کا سبب
 ہوتی ہیں وہ یہ ہیں
 کہ خدا تعالیٰ کی
 ضمانت کو وہ بیان
 کرے اور بڑی تدبیر
 سے کہ خدا تعالیٰ
 کا جلال اور کمال
 اسکے علم اور قدرت
 میں یاد کرے اور اسکو
 خلقت اور سہو اور
 عجز اور نقصان سے
 پاک تصور کرے جب
 بندہ ابن ذکر و تپ و
 عبادت کو توبہ و زرق
 دینے میں خدا تعالیٰ
 پر توکل کرنے لگے
 گا آب اگر کوئی پوچھے
 کہ کسی حال میں
 بندہ کو زرق طلب
 کرنا چاہیے یا نہیں
 تو اسکا جواب یہ ہے
 کہ زرق مضمون جو
 خدا اور اصل کا توام
 ہے اور جسکے بغیر
 چارہ نہیں اسکو
 طلب کرنا ہرگز نہیں
 ہو سکتا اسواسطیکہ
 وہ بندہ کے لئے مثل
 موت حیات کے ہے اور
 خدا تعالیٰ کا کام
 ہے بندہ نہ اسکے
 حاصل کرنیکی قدرت
 رکھتا ہے نہ دفع
 کرنیکی طاقت اور
 زرق مقسوم کے طلب
 کرنیکی خود ضرورت
 نہیں اسواسطیکہ
 ضروری زرق مضمون
 تھا اسکا خدا تعالیٰ
 آپ ہی ضامن ہو گیا
 ہے بلکہ زرق مضمون
 جن سمیوں سے حاصل
 ہوتا ہے آدمی کو ان
 اسباب کا بھی طلب
 کرنا لازم نہیں
 اسواسطیکہ خدا
 تعالیٰ کو اختیار ہے
 کہ کسی سبب سے

عاشق و عاشقه

موت آؤ گی تو ایک ساعت آگے پہچے نہو گی اور صاحب شرع صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چار چیزوں سے فراغت حاصل ہو گئی ہے ایک ظاہر کی صورت سے جو کہ خلق کہتے ہیں دوسرے باطن کی خصلت سے جسکو خلق کہتے ہیں تیسرے رزق جو چاہے موت۔ دوسری قسم بندہ کے فعل کے ساتھ متعلق ہے جو کہ ثواب عذاب ہے چنانچہ قرآن شریف میں بھی خدا تعالیٰ نے اسکو بندہ کے فعل کے ساتھ مشروط کر کے ذکر کیا ہے وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَبِيلًا وَأَوَّلَ مَا دَخَلْتُمُ الْبَلَدَ یعنی اگر کتاب والے ایمان لا دین اور تقویٰ کریں البتہ ہم ان کے گناہ بخش دیتے اور انکو بہشت میں داخل کریں اب یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ ہم رزق کے طالبو کو تو نکر اور مالدار و کھیتے ہیں اور تار کو نکو فقیر اور عاجز تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ فائدہ کلیہ نہیں کہ کوئی طالب فقیر اور محروم نہو اور کوئی تارک عز و وق اور غنی نہو بلکہ یہ اکثر ہے اور یہ ہر اہل بین میں سے ہے کہ کسی کو کیا رکھا اور کسی کو کیا پہرا اگر کوئی پوچھے کہ ہم جنگل بیابان میں سے توشہ چلے جاوین اور سکونت گزین ہوں یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کے فرمانے پر یقین کامل ہے تو چلا جاؤ اور رہ پڑنا نہیں تو عوام کی طرح طائف میں مشغول رہے اور میں نے امام ابوالمعالیؒ سے سنا ہے کہ جو کوئی خدا تعالیٰ کے ساتھ آدمیو نکا سا معاملہ کرے خدا تعالیٰ بھی اس کے ساتھ روزی کی ذمہ داری میں آدمیو نکا سا معاملہ کرتا ہے اور یہ بات بہت اچھی ہے سو اپنے واسلے کو اس میں بہت فائدہ ہیں اور یہ جو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وَتَزِدْهُمْ مِّنْ خَيْرٍ إِنَّهُ خَيْرُ الْكَافِرِينَ الدُّعَا یعنی توشہ کو تحقیق اچھا توشہ تقویٰ ہے اس سے توشہ کا لینا ضروری معلوم ہوتا ہے

[illegible]

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the manuscript's content.

اور ہر ایک کو یہ معلوم ہو کہ اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نکال دے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوگی اور اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نہ نکالے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی عتاب نازل ہوگی۔

پاس لائے اور انہوں نے قبول کی لیکن توشہ نیت خیر کے سبب لے لیتے تھے۔
 کی رغبت کے سبب اور مقبرنیت سے ظاہر کا اعتبار نہیں۔ رہی یہ بات کہ سفر
 توشہ لینا بہتر ہے یا نہ لینا تو یہ حکم اختلاف حال کے سبب مختلف ہو جاتا۔ یعنی
 اگر مسافر تھا تو لینا چاہئے اور بیان کرنا چاہئے کہ توشہ لینا صلاح ہے یا خود کوئی نیک کام
 کی نیت کرنا چاہئے تو ایسے آدمی کو توشہ لینا بہتر ہے اور اگر تنہا اور خدا کے ساتھ
 توی دل سے اور جانتا ہے کہ توشہ خدا کی عبادت سے مانع ہوگا تو ایسے آدمی کو توشہ
 کا ترک کرنا بہتر ہے اسکو خوب سمجھ لینا چاہیے اور اللہ توفیق دینے والا ہے دوسرا
 عارض انجام کار کا ڈر ہے اور اسکا علاج یہ ہے کہ سب کاموں کو خدا تعالیٰ کے
 سپرد کرنا چاہیے۔ سبب ایک یہ کہ دل اسوقت ساکن ہو جاوے اسوقت تک جب صلاح
 انجام کار میں معلوم نہیں تو البتہ دل پریشان رہیگا اور جسوقت کہ کام کو خدا تعالیٰ کے
 سپرد کر دیا اور جان لیا کہ وہ خیر اور صلاح کے سوا نہیں فرماوے گا تو اسوقت دل کا
 ڈر جاتا رہیگا اور ساکن ہو جاوے گا اور امن اور سکون دل کے واسطے بڑی نعمت اور نصیب
 ہمارے استاد مجلس نہیں یہ بات ثبت فرماتے تھے کہ تدبیر کو اسکے حوالہ کر جسے تجھے پیدا
 کیا ہے تجکو آرام ملیگا دوسرا سبب یہ ہے کہ آئندہ کو خیر اور صلاح حاصل ہو جائی
 اسوقت تک انجام کار کا حال معلوم نہیں ہے تو بہت ایسا ہوگا کہ شرح کی صورت میں معلوم ہو
 اور نقصان نص کی صورت میں اور نہر شہد کی صورت میں اور چونکہ آدمی کو انجام کار کا
 معلوم نہیں ہے پس اگر کسی کام کو نیک سمجھ کر پورا کرنا چاہیگا تو تعجب نہیں کہ جلد کسی
 ایسی بلا میں مبتلا ہو جاوے کہ جسکا حال معلوم نہ ہو یا خیر بیان کرتے ہیں کہ ایک عابد نے

اور ہر ایک کو یہ معلوم ہو کہ اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نکال دے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوگی اور اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نہ نکالے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی عتاب نازل ہوگی۔
 اور ہر ایک کو یہ معلوم ہو کہ اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نکال دے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوگی اور اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نہ نکالے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی عتاب نازل ہوگی۔
 اور ہر ایک کو یہ معلوم ہو کہ اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نکال دے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوگی اور اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نہ نکالے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی عتاب نازل ہوگی۔

اور ہر ایک کو یہ معلوم ہو کہ اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نکال دے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوگی اور اگر وہ اپنے دل میں سے کسی چیز کو نہ نکالے تو اس کی جگہ پر اللہ تعالیٰ کی عتاب نازل ہوگی۔

خدا تعالیٰ سے دعا چاہی کہ میں ایسی کچھ دیکھوں اس سے کہہ گیا کہ خدا تعالیٰ سے
انجام کی پہلانی مطلب کر مگر اسپر کچھ خیال کیا اور وہی مانگا خدا تعالیٰ نے شیطان کو اس کے
سامنے کیا عابد نے ارادہ کیا کہ اُسکو مارے شیطان نے کہا کہ اگر تیری عمر سو برس
کی ہو تو میں تجھکو مار ڈالتا عابد اُسکے قریب میں آ گیا اور خیال کیا کہ میری عمر ابھی
بہت ہے تھوڑے دنوں کچھ اور دہائیات کروں پہر تو بہر لوں گا اس خیال سے فسق
میں مشغول ہوا اور عبادت کرنی چھوڑ دی اور ہمیشہ کو خرابی میں پڑا اس حکایت سے
یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے سوال اور مطلوب پر اصرار کرنا چاہئے لیکن اگر کسی کام کو
خدا تعالیٰ کے سپرد کر دے اور کہے کہ جس میں میری واسطے بہتری ہو وہ کر تو بہتری
کے سوا کچھ نہ ہو ان شاء تعالیٰ اب معنی تفویض کے اور اُسکا حکم سننا چاہئے
اور یہ بیان دو مطلبوں کا حاصل ہو کہ ایک تفویض کا موقع دوسرے تفویض کے
معنی اور حد یعنی تقریفاً اور ضد پس موقع تفویض تو یہ ہے کہ نسب مطلب نہیں قسم پر
ہیں ایک وہ مطلب ہے کہ یقیناً معلوم ہے کہ اُسکے کرنے سے شر اور فساد ہو گا جیسا
نفر اور بدعت اور گناہ کے سبب دوزخ کی آگ اور عذاب کا وعدہ پس ایسی مراد تو
ہرگز قابل طلب نہیں ہے اس میں تفویض کہاں ہو سکتی ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ یقینی
معلوم ہے کہ اُسکے کرنے میں بہتری ہو گی جیسا فرض اور سنت کے اوکر نے بہشت
اور ایمان حاصل ہو گا ایسی مراد کو البتہ مانگنا درست ہے مگر اس میں بھی تفویض کی حاجت
نہیں اس واسطیکہ کہ اس میں کس طرح کا اور نہیں ہے کیونکہ یہ بالکل خیر و صلاح ہے تیسرا وہ
مطلب ہے کہ جس میں یقینی صلاح اور فساد کی خبر نہیں جیسے زنا اور مباحات تو یہ قسم

یہی مراد ہے کہ اگر کسی کام کو خدا تعالیٰ کے سپرد کر دے اور کہے کہ جس میں میری واسطے بہتری ہو وہ کر تو بہتری کے سوا کچھ نہ ہو ان شاء تعالیٰ اب معنی تفویض کے اور اُسکا حکم سننا چاہئے اور یہ بیان دو مطلبوں کا حاصل ہو کہ ایک تفویض کا موقع دوسرے تفویض کے معنی اور حد یعنی تقریفاً اور ضد پس موقع تفویض تو یہ ہے کہ نسب مطلب نہیں قسم پر ہیں ایک وہ مطلب ہے کہ یقیناً معلوم ہے کہ اُسکے کرنے سے شر اور فساد ہو گا جیسا نفر اور بدعت اور گناہ کے سبب دوزخ کی آگ اور عذاب کا وعدہ پس ایسی مراد تو ہرگز قابل طلب نہیں ہے اس میں تفویض کہاں ہو سکتی ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ یقینی معلوم ہے کہ اُسکے کرنے میں بہتری ہو گی جیسا فرض اور سنت کے اوکر نے بہشت اور ایمان حاصل ہو گا ایسی مراد کو البتہ مانگنا درست ہے مگر اس میں بھی تفویض کی حاجت نہیں اس واسطیکہ کہ اس میں کس طرح کا اور نہیں ہے کیونکہ یہ بالکل خیر و صلاح ہے تیسرا وہ مطلب ہے کہ جس میں یقینی صلاح اور فساد کی خبر نہیں جیسے زنا اور مباحات تو یہ قسم

۱۲۴

البتہ تفویض کی جگہ ہے اور بندہ کے لئے جائز نہیں کہ ایسی براد کو خواہ خواہ طلب کرے بلکہ خیر اور صلاح کے ساتھ شرط کر کے مانگے اگر اپنے ارادہ تو خدا کی مشیت سے مشروط کیا تو اسکو تفویض کہیں گے اور اگر شرط مشیت نہ ہوگی اور یقینی سمجھکر مانگنا تو یہ بری طمع ہے اور ممنوع غرض یہ کہ تفویض کی جگہ وہ ہی مطلب ہے کہ جسمین خطرہ ہو یعنی جسکی صلاح و فساد کا یقینی حال نہ معلوم ہو اور تفویض کے معنی ہماریے شیخ نے بیان کئے ہیں کہ تفویض یہ ہے کہ جس چیز میں خطر ہو اسکو بدرستی و انامی مصلحت خلق پر چھوڑا اور ہمارے نزدیک تفویض یہ ہے کہ خدا تعالیٰ سے اس چیز کی بہتری چاہے جسمین خطر سے خیر نہوں اور تفویض کی ضد طمع ہے اور طمع دو طرح ہے۔ ایک رجا کے مضمون میں کہ یہ معنی ہیں کہ ایسی چیز کا مانگنا جس میں کچھ خطر نہ ہو یا خطر والی چیز کو مشیت کے ساتھ مشروط کر کے مانگنا اور یہ قسم طمع کی بہتر ہے جب ابراہیم صلوات اللہ علیہ بنیاد عالم نے فرمایا **وَالَّذِي اطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ** یعنی وہ خدا کہ میں طمع رکھتا ہوں اُس سے کہ میری خطا فیامت میں بخش دے۔ دوسری طمع مذموم ہے جسکے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ طمع سے بچو کہ وہ سر دست نفیض ہے اور ہمارے مرشد نے کہا ہے کہ طمع مذموم دو چیزیں ہیں ایک لال کا سان ہونا ایسی نفع سے جسمین شک ہو دوسرے خواہ خواہ ایسی چیز کا مانگنا جس میں خطر ہو اور یہ طلب تفویض کے مقابل ہے اور تفویض کی تدبیر یعنی وہ امر جس سے آدمی اپنے کام کو خدا پر سونپ دے یہ ہے کہ انجام کار کا خطر یاد کرے کہ اُس سے بھگو فرمایا ہی ہو سکتی ہے اور بُرا علاج اسکا یہ ہے کہ اپنی عاجزی یا دیکھا کرے کہ خطر نہوں

بتلا ہوئے سے میں کس طرح بچ سکتا ہوں یہ دونوں باتیں اس بات پر پیر لاؤنگی کہ بند
 سنگم خدا کی سپرد کر دے اور کسی کام کو سوامی شرط خیر اور صلاح کے طلب کرے
 اب اس خطر کو جاننا چاہیے کہ جبکہ سبب کاموں میں تفویض ضروری ہے اسکی تفصیل
 یہ ہے کہ خطر و طرح بہن ایک شگ کا خطر کہ دیکھتے ہیں خیر ہو یا نہ ہو اور اس کام تک
 پہنچیں یا نہ پہنچیں پس ایسی صورتیں شرط شیت از روی کی حاجت ہوتی ہے دوسرے
 فساد کا خطر کہ یقینی نہیں معلوم کہ اس میں بندہ کے لئے بہتری ہے یا ہلاکت ایسی صورت
 میں البتہ تفویض کرنیکی حاجت ہوتی ہے اور خطر کے یا نہیں عالم کی عبارت مختلف ہے
 بعضوں نے کہا ہے کہ خطر اس کام میں ہے کہ جبکہ بغیر نجات ممکن ہو اور کسی گنا کا جنت
 ہونا اسکے ساتھ ممکن ہو پس ان درست اور استقامت استعریف کی رو سے فعل خطر
 اسو اسطیکہ نے سنت اور ایمان کے نجات ممکن نہیں اور استقامت کے ساتھ کوئی
 گناہ شامل نہیں ہو سکتا جب ان چیزوں میں خطرہ ٹھہرا تو ان کا طلب کرنا حکم قطع اور یقین
 کے جائز ہے ہمارے مرشد نے کہا ہے کہ فعل میں خطر کے یہ معنی ہیں کہ کسی فعل میں
 کوئی ایسی چیز پیش آئے کہ اس خیر میں مشغول ہوا فعل نہ کر سکے کرنے سے بہت
 اور اب اتفاق برائعات اس میں اور فرائض میں سب میں ہوگا مثلاً کسی کو نماز کا وقت
 تک ہو گیا اور اس نے اسکے ادا کر نیکا ارادہ کیا اس حال میں کسی کو سامنے ڈبے یا
 ہوئے دیکھا اس طرح کہ اسکو بچا سکتا ہے تو بچانا آگ یا پانی سے نماز کے ادا کرنے
 سے بہتر ہے پس اس تعریف کی رو سے معلوم ہوا کہ فقلون اور مباحات اور بہت سے
 از ان میں بھی طلب کرنا یقین کے ساتھ جائز نہیں ہے مگر سان یہ سبب ہوا ہے کہ کوئی

یہ باتیں اس بات پر پیر لاؤنگی کہ بند
 سنگم خدا کی سپرد کر دے اور کسی کام کو سوامی شرط خیر اور صلاح کے طلب کرے
 اب اس خطر کو جاننا چاہیے کہ جبکہ سبب کاموں میں تفویض ضروری ہے اسکی تفصیل
 یہ ہے کہ خطر و طرح بہن ایک شگ کا خطر کہ دیکھتے ہیں خیر ہو یا نہ ہو اور اس کام تک
 پہنچیں یا نہ پہنچیں پس ایسی صورتیں شرط شیت از روی کی حاجت ہوتی ہے دوسرے
 فساد کا خطر کہ یقینی نہیں معلوم کہ اس میں بندہ کے لئے بہتری ہے یا ہلاکت ایسی صورت
 میں البتہ تفویض کرنیکی حاجت ہوتی ہے اور خطر کے یا نہیں عالم کی عبارت مختلف ہے
 بعضوں نے کہا ہے کہ خطر اس کام میں ہے کہ جبکہ بغیر نجات ممکن ہو اور کسی گنا کا جنت
 ہونا اسکے ساتھ ممکن ہو پس ان درست اور استقامت استعریف کی رو سے فعل خطر
 اسو اسطیکہ نے سنت اور ایمان کے نجات ممکن نہیں اور استقامت کے ساتھ کوئی
 گناہ شامل نہیں ہو سکتا جب ان چیزوں میں خطرہ ٹھہرا تو ان کا طلب کرنا حکم قطع اور یقین
 کے جائز ہے ہمارے مرشد نے کہا ہے کہ فعل میں خطر کے یہ معنی ہیں کہ کسی فعل میں
 کوئی ایسی چیز پیش آئے کہ اس خیر میں مشغول ہوا فعل نہ کر سکے کرنے سے بہت
 اور اب اتفاق برائعات اس میں اور فرائض میں سب میں ہوگا مثلاً کسی کو نماز کا وقت
 تک ہو گیا اور اس نے اسکے ادا کر نیکا ارادہ کیا اس حال میں کسی کو سامنے ڈبے یا
 ہوئے دیکھا اس طرح کہ اسکو بچا سکتا ہے تو بچانا آگ یا پانی سے نماز کے ادا کرنے
 سے بہتر ہے پس اس تعریف کی رو سے معلوم ہوا کہ فقلون اور مباحات اور بہت سے
 از ان میں بھی طلب کرنا یقین کے ساتھ جائز نہیں ہے مگر سان یہ سبب ہوا ہے کہ کوئی

ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ بندہ کو کسی چیز کو فرض کرے اور اس کے چھوڑ دینے میں خدا کا وعدہ فرما دے اور اس کے کرنے میں بندہ کی بہتری ہو اس کے جواب میں ہمارے سر شریف نے فرمایا ہے کہ جب خدا تعالیٰ بندہ کو کسی چیز کا حکم فرماتا ہے تو قطع نظر عوارض سے اس میں اس کی بہتری ضرور ہوتی ہے اور کسی فرض چھوڑ دینا پر اس مشکل نہیں کرتا کہ وہ اس سے اس کو معتبر نہ ہو الا اس صورت میں کہ بندہ کی بہتری اس میں ہو اور بعض اوقات خدا تعالیٰ کوئی ایسا سبب پیدا کر دیتا ہے کہ اس کی جہت سے ایک فرض کو ترک کر کے دوسرے فرض میں مشغول ہونا پڑتا ہے پس ایسی صورت میں بندہ معذور بھی ہوگا اور ثواب بھی پڑے گا مگر مستحق ثواب اول فرض کے ترک کرنے سے نہ ہوگا بلکہ دوسرے فرض اولیٰ ترک کے کر نیسے ہوگا امام ابو القاسم قشیری سے میں نے سنا ہے کہ اس سلسلہ میں فرماتے تھے کہ نماز روزہ جو بندہ پر خدا تعالیٰ نے فرض کیا ہے ہمیشہ اس میں اس کی بہتری ہے اور اس سے ان چیزوں کا یقین کے ساتھ طلب کرنا درست ہے اور ہماری رائے میں بھی یہی ہے اب مباحات اور نوافل ہی باقی ہے انکو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ یہ باریک باتیں ہیں پس اگر کوئی شخص اس دار محنت میں سب کاموں کو خدا کے سپرد کر دے تو ظن غالب یہی ہے کہ اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جاوے جس میں اس کی بہتری ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جس کام کو خدا تعالیٰ کے سپرد کیا ہے اس میں بہتری کے سوا کچھ اور نہیں نہیں سکتا یعنی قطعاً بہتری ہوگی لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ جو معاملہ افضل وہ اس کے ساتھ کرنا خدا پر واجب ہے کیونکہ واجب ہونا کسی چیز کا خدا تعالیٰ جل شانہ پر محال ہے کسی بندہ کی واسطے اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے اور ہو سکتا ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

کرنہ کے ساتھ اصل کام کرے اور افضل کام کرے مثلاً رسول کے لئے اللہ علیہ وسلم اور ان کے سب اصحاب رضہ کو تمام رات ایک سفر میں آفتاب کے نکلنے تک سوا لا رکھا یہاں تک کہ صبح کی نماز قضا ہو گئی حالانکہ نماز سونے سے افضل تھی اور اگر بندہ کو تو نگرہی اور نعمت دیا ہے اگرچہ اُس کے لئے فقیری بڑھ کر ہے اور بچوں اور عورتوں کے ساتھ مشغول کرنا حالانکہ عبادت کے لئے الگ ہٹا کر رکھ کر غرض کہ وہ اپنے بندہ کے لئے حال کو زیادہ جانتا ہے اور اس کی مشاا بہیم کہ کوئی طبیب جاذبِ نافع بیمار کو بخوکا پانی پینے کو فرماو اگرچہ اس سے شربت عمدہ ہے مگر مریض کے لئے مصلحت بخور کے پانی میں ہے غرض یہی ہے کہ بندہ ہلاک ہونے سے بچ جائے یہ غرض نہیں کہ بندہ شرف پاکر ہلاک ہو جاوے +

اب جاننا چاہیے کہ ہمارے علماء کے نزدیک یہ کہ جو شخص اپنا کام خدا کو سپرد کر دے اگر اس کے بعد وہ اُس کام میں کہ فی سبیل اللہ شوق ہے واسطے پسند کرے کہ خدا میرے لئے برگزیدہ تو توفیق میں نصیب نہیں ہوتا اس واسطے کہ پسند کرنے سے یہ غرض ہے کہ اُسکی بہتری دونوں شیعوں میں جین ہنر نہیں اور افضل میں مگر وہ خدا تعالیٰ سے فضل کی طلب کرتا ہے جیسا کہ کوئی مریض طبیب کے کہے کہ میری دوا شربت سے کرو بخور کے پانی سے مت کرو کہ میرے واسطے دونوں میں شفا ہے تو ایسی بات کیون نہیں کرتے کہ مجھ کو فضل اور بہتری دونوں حاصل ہوں اس طرح بندہ کو جائز ہے کہ خدا تعالیٰ سے کہے کہ میری بہتری افضل شوق سے کرے تاکہ مجھ کو فضل اور صلاح دونوں حاصل ہو جاوے لیکن یہ تمنا اس شرط سے جائز ہے کہ اگر خدا تعالیٰ اسکی صلاح غیر انفعالی سے کرے تو اس پر بھی راضی ہے

اب رہا یہ کہ بندہ کو کس سبب سے افضل کا اختیار کرنا درست ہے اور صلاح کا اختیار

کہ بندہ کے ساتھ اصلاح کام کرے اور افضل کام نہ کرے مثلاً رسول سے اللہ علیہ وسلم اور ان کے سب اصحاب رحمہم کو تمام رات ایک سفر میں آفتاب کے نکلنے تک سوتا رہا یہاں تک کہ صبح کی نماز قضا ہو گئی حالانکہ نماز سونے سے افضل تھی اور اکثر بندہ کو تو نگرہی اور غم دیتا ہے مگر چاہے اس کے لئے نصیری بڑھ کر ہے اور چون اور عورتوں کے ساتھ مشغول کرتا حالانکہ عبادت کے لئے الگ ہنا بڑھ کر ہے غرض کہ وہ اپنے بندہ کے حال کو زیادہ جاننا چاہتا ہے اور اس کی مشاہدہ بھی کہ کوئی طبیب جاذبِ مایہ بیمار کو جو کا پانی پیئے کو فرما دے اگرچہ اس سے شربت عمدہ ہے مگر مریض کے لئے مصلحت بخور کے پانی میں سے غرض یہی ہے کہ بندہ ہلاک ہونے سے بچ جائے یہ غرض نہیں کہ بندہ شربت پاکر ہلاک ہو جاوے +

اب جاننا چاہئے کہ ہمارے علماء کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص اپنا کام خدا کو سپرد کر دے اگر اس کے بعد وہ افسوس کا مہر پہن کر غم و شوق اپنے واسطے پسند کرے کہ خدا میرے لئے کر دے تو قلعہ فیض میں تھساں نہیں ہوتا اس واسطے کہ پسند کرنے سے یہ غرض ہے کہ اس کی بہتری و دونوں شوق و ہمت میں جتنی ہوشیاری اور فضل میں گروہ خدا تعالیٰ سے فضل کی طلب کرنا ہے جب کہ کوئی مریض طبیب کے کھے کہ میری دوا شربت سے کرو جو کہ پانی سے مت کر دے میرے واسطے دو نوغین شفا ہے تو ایسی بات کیون نہیں کرنے کہ مجھ کو فضل اور بہتری دونوں حاصل ہوں اس طرح بندہ کو جائز ہے کہ خدا تعالیٰ سے کھے کہ میری بہتری افضل شوق سے کر دے تاکہ مجھ کو فضل اور صلاح دونوں حاصل ہو جاوے لیکن یہ تمنا اس شرط سے جائز ہے کہ اگر خدا تعالیٰ اس کی صلاح غیر افضل سے کرے تو اس پر بھی راضی ہے

اب رہا یہ کہ بندہ کو کس سبب سے افضل کا اختیار کرنا درست ہے اور صلاح کا اختیار

درست نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ ان دو توفیقیں بہت فوری سے رہنہ ۱۰ افضل اور مفضول کو
تو جان لیتا ہے مگر صلاح و فساد کو نہیں جانتا اور یہ جو جملہ ہے کہ افضل کا طلب کرنا جائز
ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ بندہ خدا تعالیٰ سے پہلے آرزو کرے کہ میری صلاح افضل میں
کرے یہ نہیں کہ بندہ کو کسی امر میں ان امور سے حکومت ہے خدا تعالیٰ پر اسکو خوب
سمجھنا چاہیے کیونکہ یہ بڑے باریک علموں اور اسرار و مخفی سے ہے اگر حاجت اطلاع
کی نہ ہوتی تو میں ذکر ہی نہ کرتا اسواسطیکہ مکاشفہ میں یہ امر جانتا ہے اور اللہ توفیق
دینے والا ہے قیصر عارض تھا ہے اور اسکے قیام کا نازل ہونا پس بندہ کو لازماً
ہے کہ قضا الہی پر راضی ہو و وجہ سے اول یہ کہ عبادت کے لئے دل فارغ
ہو جائے اسواسطیکہ اگر قضا الہی پر راضی نہ ہوگا تو دل ہمیشہ غمگین رہیگا اور تمام عمر اس
غم میں گندہ جاوگی کہ یہ بات کیوں ہوئی اور یہ کیوں نہ ہوئی اور کس واسطے یہ امر ہوتا ہے
اور وہ کیوں نہیں ہوتا شعر جو علم غیب نہیں ہے سوای عالم غیب + ہلاک جان نکر آج
نکر فردا میں + تو دل انہیں باتوں میں مشغول ہوگا عبادت کیونکر کر سکیگا کیونکہ ایک سے
نیا دہ دوسرا دل نہیں ہے اور اسی ایک میں تردد ان سپر میں پس عبادت کی جگہ
اور آخرت کی فکر کی جگہ کہاں ہی دوسرے یہ کہ قضا پر راضی نہ ہوئے بڑا درد ہے
چنانچہ روایت کرتے ہیں کہ ایک غیر صلوات اللہ علیہ بنیاد علیہ پر کچھ رنج پونہا انہوں نے
خدا تعالیٰ سے اسکی شکایت کی وحی آئی کہ مجھکو خدائی سکھاتے ہو جو مجھ سے شکایت
کرتے ہو میں برا تعی اور شکایت والوں میں سے نہیں ہوں تمہارا کام علم غیب میں
ایسا ہی ہونا تھا پھر میرے حکم پر کیوں نہیں راضی ہوتے کیا یہ چاہتے ہو کہ تمہارا

اور خیر میں راضی ہونا حاکم اور حکم اور مامور پر ضروری ہے اور اس میں یاد رکھنا
 احسان کا ضرور ہونا اس واسطیکہ وہ خیر بہتر تھی اور اس کے کرنے کی توفیق دی اور شر کی
 صورتیں بھی راضی ہونا ضروری ہے حاکم اور حکم اور مامور پر اس لئے کہ وہ حکم سے ہو
 ہے اور راضی ہونا اس غرض سے نہیں کہ وہ شر ہے اور اس میں پناہ مانگنی اور توبہ اور
 استغفار ضروری ہے آپ جانا چاہیے کہ راضی بقضا کو زیادتی کی طلب کرنی جائز ہے
 بشرط خیر اور صلاح کے نہ برسبیل یقین اور حکم کے پس اگر بشرط خیر اور صلاح زیادہ مانگا
 تو رضا کے مقام سے نہیں ٹھیک بلکہ یہ عین رضا کی دلیل ہے اس واسطیکہ جس
 شخص کو کوئی چیز اچھی معلوم ہو اور اس پر راضی بھی ہو تو بیشک اس کو زیادہ طلب کر لیا
 چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب دودہ آتا تو فرماتے کہ یارب
 ہکو اس میں برکت دے اور اس سے زیادہ عنایت فرما اور دودہ کے سوا اور چیزوں
 میں فرماتے کہ ہکو اس سے بہتر کوئی چیز عنایت فرما دے تو ان جگہ میں کوئی چیز حکم
 سے راضی نہ ہونے پر دلیل نہیں ہے باقی رہی یہ بات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے مشیت ایزدی اور شرط خیر اور صلاح کی روایت نہیں کی گئی تو اس کا حال
 اس طرح ہے کہ سب کام دل سے علاقہ رکھتے ہیں اور زبان صرف دل کی بات کے
 بیان کے لئے ہے جب کوئی کام دل میں حاصل ہوا تو بیان ظاہری کا کچھ اعتبار
 نہیں اس کو خوب سمجھ لو اور اللہ توفیق دینے والا ہے چوتھا عارض مستحق اور
 مصیبتوں کے یا نہیں اور چونکہ ان چیزوں کا مدارک صبر سے ہوتا ہے اس لئے بندہ
 کو ایسے مواقع میں وہ غرض سے صبر کی ضرورت ہے پہلی غرض یہ کہ صبر کر نیسے

یہ بات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب دودہ آتا تو فرماتے کہ یارب ہکو اس میں برکت دے اور اس سے زیادہ عنایت فرما اور دودہ کے سوا اور چیزوں میں فرماتے کہ ہکو اس سے بہتر کوئی چیز عنایت فرما دے تو ان جگہ میں کوئی چیز حکم سے راضی نہ ہونے پر دلیل نہیں ہے باقی رہی یہ بات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشیت ایزدی اور شرط خیر اور صلاح کی روایت نہیں کی گئی تو اس کا حال اس طرح ہے کہ سب کام دل سے علاقہ رکھتے ہیں اور زبان صرف دل کی بات کے بیان کے لئے ہے جب کوئی کام دل میں حاصل ہوا تو بیان ظاہری کا کچھ اعتبار نہیں اس کو خوب سمجھ لو اور اللہ توفیق دینے والا ہے چوتھا عارض مستحق اور مصیبتوں کے یا نہیں اور چونکہ ان چیزوں کا مدارک صبر سے ہوتا ہے اس لئے بندہ کو ایسے مواقع میں وہ غرض سے صبر کی ضرورت ہے پہلی غرض یہ کہ صبر کر نیسے

عبادت کر سکیگا اس واسطے کہ سب عباد تو نگاہ بنا کر صبر اور تحمل مشقت پر ہے جو کوئی
 عباد نہ ہو گا تو حقیقت میں اس سے کوئی عبادت نہ ہو سکیگی کیونکہ جو کوئی خدا تعالیٰ کی
 عبادت کا ارادہ کرے اور اس کے لئے سب طرح سے فارغ ہو اس کو چار طرہ کی مصیبتوں
 اور محنتیں پیش آویں گی اور ہر ایک میں حاجت صبر کی ہے اول یہ کہ کوئی ایسی عبادت
 نہیں جس میں مشقت نہ ہو اس واسطیکہ جو سختی و محنت نفس کے جو کہ خوبو نگاہ ہے عبادت نہیں
 ہو سکتی اور نفس کی مخالفت کرنی اور صبر کرنا آدمی پر سب کاموں سے سخت
 اور اسی جہت سے بندہ کے لئے عبادت پر بہت ثواب ہے اور ترغیبیں واقع ہیں وہ
 یہ کہ جب بندہ کوئی چیز مشقت سے کئے اس کو احتیاط کرنی ضرور ہے تاکہ وہ غراب
 نہ ہو جائے اور عمل کی مخالفت پر صبر کرنا عمل پر صبر کرنے سے سخت ہے تیسرے یہ
 کہ دنیا محنت کا گہر ہے جو کوئی دنیا میں ہو گا اس کو بلاؤں اور مصیبتوں اور سختیوں
 سے کچھ چارہ نہیں ہے اور یہ سختیاں بہت قسموں کی ہونگی مثلاً مصیبت اہل قافلہ
 اور یاروں اور برادران کی کہ اٹکے مرنے یا جدے ہونے کے سبب اور مصیبت فقر
 کی جیسے انواع مرض اور درد میں مبتلا ہونا اور مصیبت آبرو کی مثلاً لوگ برا کہیں اور
 خوار سمجھیں اور غیبت کریں اور تہمت لگا دیں اور مصیبت مال کی کہ اس کے نقصان ہونے
 اور سچے رہنے سے ہو اور ان مصیبتوں میں سے ہر ایک کا ایک نیا عذاب ہے اور بندہ
 ہر ایک پر صبر کر نیکا محتاج ہے اگر صبر کرے بلکہ فریاد اور دوا دلا کرے تو عبادت
 سے رہ جائیگا چوتھے یہ کہ طالب آخرت کی واسطے بلا اور محنت بہت ہوتی ہے جو
 خدا سے نزدیک زیادہ ہو گا اس کے واسطے دنیا کی مصیبتیں زیادہ ہونگی اور بلا میں

عبادت کر سکیگا اس واسطے کہ سب عباد تو نگاہ بنا کر صبر اور تحمل مشقت پر ہے جو کوئی
 عباد نہ ہو گا تو حقیقت میں اس سے کوئی عبادت نہ ہو سکیگی کیونکہ جو کوئی خدا تعالیٰ کی
 عبادت کا ارادہ کرے اور اس کے لئے سب طرح سے فارغ ہو اس کو چار طرہ کی مصیبتوں
 اور محنتیں پیش آویں گی اور ہر ایک میں حاجت صبر کی ہے اول یہ کہ کوئی ایسی عبادت
 نہیں جس میں مشقت نہ ہو اس واسطیکہ جو سختی و محنت نفس کے جو کہ خوبو نگاہ ہے عبادت نہیں
 ہو سکتی اور نفس کی مخالفت کرنی اور صبر کرنا آدمی پر سب کاموں سے سخت
 اور اسی جہت سے بندہ کے لئے عبادت پر بہت ثواب ہے اور ترغیبیں واقع ہیں وہ
 یہ کہ جب بندہ کوئی چیز مشقت سے کئے اس کو احتیاط کرنی ضرور ہے تاکہ وہ غراب
 نہ ہو جائے اور عمل کی مخالفت پر صبر کرنا عمل پر صبر کرنے سے سخت ہے تیسرے یہ
 کہ دنیا محنت کا گہر ہے جو کوئی دنیا میں ہو گا اس کو بلاؤں اور مصیبتوں اور سختیوں
 سے کچھ چارہ نہیں ہے اور یہ سختیاں بہت قسموں کی ہونگی مثلاً مصیبت اہل قافلہ
 اور یاروں اور برادران کی کہ اٹکے مرنے یا جدے ہونے کے سبب اور مصیبت فقر
 کی جیسے انواع مرض اور درد میں مبتلا ہونا اور مصیبت آبرو کی مثلاً لوگ برا کہیں اور
 خوار سمجھیں اور غیبت کریں اور تہمت لگا دیں اور مصیبت مال کی کہ اس کے نقصان ہونے
 اور سچے رہنے سے ہو اور ان مصیبتوں میں سے ہر ایک کا ایک نیا عذاب ہے اور بندہ
 ہر ایک پر صبر کر نیکا محتاج ہے اگر صبر کرے بلکہ فریاد اور دوا دلا کرے تو عبادت
 سے رہ جائیگا چوتھے یہ کہ طالب آخرت کی واسطے بلا اور محنت بہت ہوتی ہے جو
 خدا سے نزدیک زیادہ ہو گا اس کے واسطے دنیا کی مصیبتیں زیادہ ہونگی اور بلا میں

عبادت کر سکیگا اس واسطے کہ سب عباد تو نگاہ بنا کر صبر اور تحمل مشقت پر ہے جو کوئی
 عباد نہ ہو گا تو حقیقت میں اس سے کوئی عبادت نہ ہو سکیگی کیونکہ جو کوئی خدا تعالیٰ کی
 عبادت کا ارادہ کرے اور اس کے لئے سب طرح سے فارغ ہو اس کو چار طرہ کی مصیبتوں
 اور محنتیں پیش آویں گی اور ہر ایک میں حاجت صبر کی ہے اول یہ کہ کوئی ایسی عبادت
 نہیں جس میں مشقت نہ ہو اس واسطیکہ جو سختی و محنت نفس کے جو کہ خوبو نگاہ ہے عبادت نہیں
 ہو سکتی اور نفس کی مخالفت کرنی اور صبر کرنا آدمی پر سب کاموں سے سخت
 اور اسی جہت سے بندہ کے لئے عبادت پر بہت ثواب ہے اور ترغیبیں واقع ہیں وہ
 یہ کہ جب بندہ کوئی چیز مشقت سے کئے اس کو احتیاط کرنی ضرور ہے تاکہ وہ غراب
 نہ ہو جائے اور عمل کی مخالفت پر صبر کرنا عمل پر صبر کرنے سے سخت ہے تیسرے یہ
 کہ دنیا محنت کا گہر ہے جو کوئی دنیا میں ہو گا اس کو بلاؤں اور مصیبتوں اور سختیوں
 سے کچھ چارہ نہیں ہے اور یہ سختیاں بہت قسموں کی ہونگی مثلاً مصیبت اہل قافلہ
 اور یاروں اور برادران کی کہ اٹکے مرنے یا جدے ہونے کے سبب اور مصیبت فقر
 کی جیسے انواع مرض اور درد میں مبتلا ہونا اور مصیبت آبرو کی مثلاً لوگ برا کہیں اور
 خوار سمجھیں اور غیبت کریں اور تہمت لگا دیں اور مصیبت مال کی کہ اس کے نقصان ہونے
 اور سچے رہنے سے ہو اور ان مصیبتوں میں سے ہر ایک کا ایک نیا عذاب ہے اور بندہ
 ہر ایک پر صبر کر نیکا محتاج ہے اگر صبر کرے بلکہ فریاد اور دوا دلا کرے تو عبادت
 سے رہ جائیگا چوتھے یہ کہ طالب آخرت کی واسطے بلا اور محنت بہت ہوتی ہے جو
 خدا سے نزدیک زیادہ ہو گا اس کے واسطے دنیا کی مصیبتیں زیادہ ہونگی اور بلا میں

ہی سخت ہو چکی چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سب سخت
 بلائیں پیغمبر و غیر میں اسکے بعد اولیا پر اسکے پیچھے شہید و پیر اسکے بعد جو انکے پیچھے ہو
 غرض جو کوئی ارادہ خیر کا کرے اور آخرت کے راستہ پر چلنے کو سب چیزوں سے ملجھ
 ہو اسکو یہ محنتیں پیش آدیں گی اگر ان پر صبر کیا اور انکی طرف التفات کی تو راہ سے
 الگ ہو جاوے گا اور عبادت سے محروم ہو گیا تفصیل عیاض سے روایت کرتے ہیں کہ
 انہوں نے فرمایا ہے جو کوئی آخرت کی راہ میں قدم رکھنا چاہے تو چار طرح کی
 موت کو اختیار کرے مرگ سپید اور مرگ سیاہ اور مرگ سُرخ اور مرگ سبز۔
 موت سپید ہو کہ ہے اور موت سیاہ یہ ہے کہ لوگ بڑا کہیں اور موت سُرخ
 شیطان کی مخالفت کرنی اور موت سبز یہ کہ ہر طرح کی بلائیں پیش آدیں دوسری
 غرض جسکے سبب صبر کرنا ضروری ہے یہ ہے کہ سب بہلائیاں دنیا و آخرت
 کی صبری میں کہی ہیں مثلاً ایک یہ ہے کہ سختیوں سے بنجات کا حاصل ہو جائیگا
 کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ
 حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ یعنی جو کوئی صبر کے ساتھ پرہیز گاری اختیار کرے خدا تعالیٰ
 اسکو سختیوں سے باہر کر دے گا اور ایک یہ ہے کہ دشمنوں پر غالب آنا چنانچہ خدا تعالیٰ
 نے فرمایا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ یعنی صبر کر کیونکہ عاقبت متقین
 کیلئے ہے اور ایک مطلب حاصل کرنا جسکے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ
 تَتَّكِلْ كَلِمَةً رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ سَبِيحَةِ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا یعنی تیرے
 پروردگار کا وعدہ بنی اسرائیل کے لئے پورا ہوا اُنکے صبر کے سبب اور ایک آیت

ہر طرح کی سختیوں سے صبر کرنا ضروری ہے کہ سب بہلائیاں دنیا و آخرت کی صبری میں کہی ہیں مثلاً ایک یہ ہے کہ سختیوں سے بنجات کا حاصل ہو جائیگا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ یعنی جو کوئی صبر کے ساتھ پرہیز گاری اختیار کرے خدا تعالیٰ اسکو سختیوں سے باہر کر دے گا اور ایک یہ ہے کہ دشمنوں پر غالب آنا چنانچہ خدا تعالیٰ نے فرمایا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ یعنی صبر کر کیونکہ عاقبت متقین کیلئے ہے اور ایک مطلب حاصل کرنا جسکے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ تَتَّكِلْ كَلِمَةً رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ سَبِيحَةِ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا یعنی تیرے پروردگار کا وعدہ بنی اسرائیل کے لئے پورا ہوا اُنکے صبر کے سبب اور ایک آیت

اور مشیو اتنی ہے جیسا کہ فرمایا ہے **وَجَعَلْنَا لَكُمْ صَبْرًا** واپس پھر ہم نے تم کو صبر عظیم عطا کیا اور تم کو صبر عظیم عطا کیا۔
 چونکہ انہوں نے صبر کیا اس واسطے کہ انکو خلق کا امام بنایا کہ ہدایت کریں خلق کو
 ہمارے حکم کی اور ایک حد اور ثبات ہے **إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمْ صَبْرًا لِّعَمَّ الْعِبَادُ إِنَّهُ أَوَّابٌ**
 یعنی ہم نے ایوب کو صابر پایا ایوب نیک بندہ ہے ہماری طرف سے ہر نبی والا اور ایک
 بشارت ہے چنانچہ فرمایا ہے **وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ** یعنی خوشخبری ہے اُن لوگوں کو جو جب تکلیف
 سے اپنے مصیبت کہتے ہیں وہ بیشک ہم واسطے اللہ کے ہیں اور اُسکی کیطرت لٹنے
 والے ہیں اور ایک خدا تعالیٰ کی طرف سے دوستی جیسے فرمایا **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ**
الصَّابِرِينَ یعنی خدا تعالیٰ صبر کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے اور ایک بہشت میں
 بڑے درجے حاصل ہونے جیسا کہ فرمایا ہے **أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَاتِ** انکو جزا دی جاوے گی اونچے مکان اس واسطے کہ انہوں نے صبر کیا اور ایک بزرگی
 جیسے کہ فرمایا **سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ** یعنی سلامتی تم پر ہو اس سبب کہ تم نے
 صبر کیا اور ایک ثواب نے انتہا ہونا جیسا کہ فرمایا **إِنَّمَا يُوفِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم**
بِغَيْرِ حِسَابٍ یعنی دیا جائیگا صبر کرنے والوں کو بدلانے حساب پہلے خدا تعالیٰ
 کی عظمت اور غنا کو سمجھنا چاہیے کہ ایک ساعت کے ممبر پر بندہ کو کتنی پہلایا دنیا
 اور آخرت کی غنایت فرماتا ہے پس جب معلوم ہوا کہ دنیا اور آخرت کی پہلایا صبری
 پر منحصر ہے تو لازم ہے کہ اس خصلت کو عمدہ جانے اور اسکے حاصل کرینے بہت
 کوشش کرے اللہ اپنی غنایت سے توفیق دینے والا ہے اب صبر کی حقیقت اور

اور مشیو اتنی ہے جیسا کہ فرمایا ہے
 چونکہ انہوں نے صبر کیا اس واسطے کہ
 ہمارے حکم کی اور ایک حد اور ثبات ہے
 یعنی ہم نے ایوب کو صابر پایا ایوب نیک
 بشارت ہے چنانچہ فرمایا ہے
 یعنی خوشخبری ہے اُن لوگوں کو جو جب
 سے اپنے مصیبت کہتے ہیں وہ بیشک ہم
 والے ہیں اور ایک خدا تعالیٰ کی طرف
 دوستی جیسے فرمایا
 الصَّابِرِينَ یعنی خدا تعالیٰ صبر کرنے
 درجے حاصل ہونے جیسا کہ فرمایا ہے
 انکو جزا دی جاوے گی اونچے مکان اس
 جیسے کہ فرمایا
 صبر کیا اور ایک ثواب نے انتہا ہونا
 یعنی دیا جائیگا صبر کرنے والوں کو
 کی عظمت اور غنا کو سمجھنا چاہیے
 اور آخرت کی غنایت فرماتا ہے
 پر منحصر ہے تو لازم ہے کہ اس خصلت
 کوشش کرے اللہ اپنی غنایت سے توفیق

اور مشیو اتنی ہے جیسا کہ فرمایا ہے

ان کا حکم سنو کہ گفت میں صبر کے معنی قید کے ہیں یعنی روکنا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَقَدْ جَاءَ نَفْسُكَ اِیْ جَبَلِ نَفْسِكَ یعنی روک تو اپنے نفس کو اور مراد اس جگہ
 روکنا نفس کو جزع سے یعنی فریاد و زاری کرنے سے اور ہمارے علماء یہ کہنے کے
 فرمانے کے موافق جزع کے یہ معنی ہیں کہ سختی میں اپنی عاجزی کا خیال کرے اور بعض
 نے کہا ہے کہ جزع کے معنی یہ ہیں کہ سختی سے چھوٹنے کا ارادہ خواہ مخواہ کرنا
 پس صبر کے معنی اس ارادہ کا چھوڑ دینا ہے اور صبر کرنا یہ ہے کہ کوئی خیال
 کرے کہ تقدیر کی سختی کیسے وادہ کیا کرنے سے کم و زیادہ اور پس پیش نہیں کر سکتی
 پھر فریاد کرنے سے کیا فائدہ اور سب زیادہ بڑھ کر علاج یہ ہے کہ خدا تعالیٰ
 کے ثواب کو جو سختی کے مقابلہ میں وعدہ کیا ہے یاد کرے اب سالک کو لازم ہے
 کہ ان چاروں عوارض کو دور کر کے اس سخت گھاٹی کو قطع کرے نہیں تیرہ عوارض
 منقولہ دینے والے بلکہ استاد کا خیال ہے کہ اس کے سوا کہ ایک میں ایسا ہی شغل ہے اور ان چاروں
 میں سخت اور دشوار رزق کا کام اور اس کی تدبیر ہے کیونکہ یہ ایسی بلا ہے کہ تمام
 خلقت کو رنج میں ڈال رکھا ہے اور اُن کے دل کو مشغول اور عروہ کو ضائع کر رکھا
 ہے اور وہی باعث انکی سب بُرائیوں کا ہے کہ خدا تعالیٰ کی خدمت اور اس کی درگاہ
 باز رکھ کر دنیا کے کام اور مخلوقات کی چاکری میں مصروف کیا ہے یہاں تک کہ
 وہ بچا ہے اس کی بدولت دنیا میں غفلت اور ظلم اور رنج اور ذلت کے ساتھ عمر
 لیگئے اور آخرت میں نادم اور غمگین ہے اور حساب اور عذاب کے سامنے آیا ہے
 مگر انہی درین صرف شد و تاچہ خورم صیف و چہ پوشم شتا اسی شگم خیرہ بختی

رکعت نماز کی ادا کر دیکھا اور جیسا ارادہ کیا ویسا ہی کیا اور بارہ برس تک اس جنگل میں یہ نہایت تک کی بیان کرتے ہیں کہ مارون شہید نے جس سچ کہا تھا اُس سفر میں ابراہیم کو دیکھا کہ ایک میل پر نماز ادا کرتے ہیں پاس آکر کہا کہ ای ابا اسحاق کیا حال ہے ابراہیم نے یہ قطعہ پڑھا قطعہ بگڑا دین کو اپنے کہیں دنیا ہی بن جائے نہ کچھ دین ہی رہا باقی نہ دنیا کے غم سے پائے + عجب نعمت ملے اُسکو کہ جو رب کا بنے عاشق + اور اُنکی ہی توقع پر یہ دنیا اُس سے چھٹ جائے + ایک صاحب نے اپنا حال بیان کیا کہ میں ایک جنگل میں تھا شیطان نے میرے جبین دوسو سو ڈالا تو اکیلا اُٹھ کر رہ گیا اور یہ جنگل تنہا تھا نہ کہیں زمین آبادی نہ کوئی انسان آدمی ہے میں نے اپنے نفس پر قصہ کیا کہ جنگل کو سیطرح جاؤ گھا اور رستہ چھوڑ دو گھانا کہ خدا تعالیٰ کے سوا مجھ کو کوئی نہ دیکھے اور نہ کوئی چیز دیوے اور میں کچھ تنہا دو گھا جب تک میرے منہ میں گھی اور شہید نہ لینگے یہ ارادہ کر کے نے راہ ہو کر جلد یا تین چلا جانا کہ ایک قافلہ کو دیکھا رستہ پہلے ہوئے ہوئے ہیں میں زمین پر لیٹ گیا اس خیال سے کہ وہ قافلہ مجھ کو نہ دیکھے مگر خدا تعالیٰ نے اُنکو مجھ تک پہنچا دیا یہاں تک کہ اُنہوں نے مجھ کو دیکھ لیا میں نے اُنکے بہن بند کر لیں اُنہوں نے میرے پاس آکر کہا کہ یہ بیچارہ راستہ پہولا ہوا ہے بہوک پاس کے سبب سے بیہوش ہو گیا ہے شہید اور گھی لاکر اُسکے منہ والو جب شہید اور گھی لاکر میرے منہ میں ڈالنا چاہا تو میں نے دانت بند کر لئے اُنہوں نے چھری مٹکانی تاکہ میرا منہ کھولیں اس پر مجھ پر ہنسی آگئی اُنہوں نے کہا کہ تو دیوانہ ہے میں نے کہا کہ نہیں احمد اللہ کہ ہوشیار ہوں اور کچھ اپنا قصہ اُن سے بیان کیا۔ اور

نقد الہی کو کہتے
 کہیں ہاں سے
 اپنے لئے شرف کا
 سامان فرما دیا تو
 کہیں کہا کہ چاہے
 وہ چاہے جو ہو
 اور کیا نصرت
 کہیں جانی اوند
 ۱۰۱

بسم الله الرحمن الرحيم

شیطان اپنے نامہ نہیں ہوا اور اسکے دفع کرنے کے لئے انکو ان جگہوں تک نہیں
پہنچایا درفھے کہ اگر کوئی شتر بر سر تک نفس اور شیطان کے ساتھ مجاہدہ کرے تو یہی
آئے بخیر نہیں ہو سکتا اسواسطیکہ جب فرض پائیگے اسکو مبتدی کی طرح سے
دوسو سے ڈالینگے بلکہ ایسے غافل کی طرح جسے کہ اسنے کبھی عبادت نہیں کی ہے اور
اگر کسی طرح شہر غالباً جائیں تو اسکو اسطرح نصیحت اور ہلاک کریں جیسا مغرور اور
غافل کو کرتے ہیں نیز یہ کہ اسکو معلوم ہو جاوے کہ کوشش اور مجاہدہ کا کام
تمام نہیں ہوتا اسواسطیکہ بزرگان سلف نے بھی اسی گوشت اور پوست اور خون
تن اور روح سے بنے ہوئے تھے بلکہ ہماری نسبت تن میں بہت ضعیف اور کمزور ہیں
پتہ تھے مگر انکو دین کے کام میں علم کی قوت اور نور یقین اور ہمت بہت بڑی تھی
یہاں تک کہ ایسے ایسے مجاہد کتے اور ان مقامو میں جیسا چاہتے ذیایام کیا ہے
اسکو بھی اپنے نفس کا خیال چاہتے اور اس درد کی اسطرح دوا کرنی ضروری ہے
کہ چٹائی ہو جائے تنبیہ ان نکتوں کے بیان میں جو عوارض سے متعلق ہیں یعنی توکل
اور تفویض اور رضا اور صبر ان چاروں چیزوں میں کچھ باریک باتیں لکھتا ہوں تو
ہوشیار ہو کر سنو اور ان پر عمل کرو انہ اپنے فضل سے توفیق دینے والا ہے پس توکل
کے باہمین چار باریک باتیں ہیں اول یہ کہ بندہ اسباتکو سمجھے کہ خدا تعالیٰ میرے
رزق کا اقرار کیا ہے اور اپنی کتاب میں اسکا ضامن ہوا ہے اگر مثلاً کوئی باد
دنیا کا کسی وعدہ کرے کہ میں آجکی رات تجکو مہمان رکھوں گا یا افطار کر دوں گا تو اس
شخص کو یقین ہو گا کہ بادشاہ سچا ہے جوٹ نہیں کہتا ہے اپنا وعدہ خلاف

[illegible]

نہیں کر گیا یا مثلاً کوئی بازاری یا جوہری یا جھوٹی یا اور کوئی وعدہ نصیحت
 کا کرے تو اسکے وعدہ پر اعتماد ہو جا دیکھا اور اسکے کہنے پر دلکو قرار ہو گا اور اس
 رات کو کہا نیک فکر نہ کر گجا بہر کیا سبب ہے کہ بندہ خدا تعالیٰ کے وعدہ پر اعتماد نہیں
 کرتا اور اسکے فرمانے پر دلکوتا بہر کیا سبب ہے کہ بندہ اور اسکی قسم کو منہبط نہیں سمجھتا بلکہ
 رزق کے پونچنے میں پریشان خاطر رہتا ہے یہ کیسی نفسیت اور مصیبت ہے علاوہ
 ازین رزق کے باہمین شک کرنے سے ایمان میں خلل پڑتا ہے اسی سبب خدا تعالیٰ
 نے فرمایا **وَعَلَى اللَّهِ فُتُوحَاتُ آيَاتِ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** یعنی خدا پر
 توکل کرو اگر تم ایمان آئے ہو دوسرا نکتہ یہ ہے کہ پونچے کہ رزق ازل سے تقسیم کر دیا
 اور خدا تعالیٰ کی تقسیم بدل نہیں سکتی بہر بند دلت اور طلب رسوا دنیا کی خواری
 ذلت کے اور آخرت کے نقصان اور شدت کے کیا فائدہ ہے مگر توستانی
 بیاد برورت + ورتوستانی دہر در دسرت + اسی سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ ہر مردانہ اور خرمائی گٹھلی پر لکھا ہوا ہے کہ یہ فلان ابن فلان کے
 لئے ہے پس جس کو زحمت کے سوا حرص کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہمارے مرشد
 کا قول ہے کہ جس دانہ کو تقدیر میں لکھ دیا ہے کہ فلاں کے دانہ اسکو چاہئے اسکو
 دوسرے کے دانہ نہیں چاہئے تو بندہ کو چاہیے کہ اپنا رزق میسر عزت سے
 لے لے اور بیفائدہ ذلت نہ اٹھائے کہ دین دنیا کا نقصان ہے اور واقع میں
 بات بڑے کام کی ہے تیسرا نکتہ یہ ہے کہ انہیں کارشاد ہے کہ مجھ کو توکل
 کرنے میں جس چیز نے نفع دیا ہے وہ یہ ہے کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ رزق

یہ خدا تعالیٰ کی قسم ہے کہ جو بندہ خدا تعالیٰ کے وعدہ پر اعتماد نہیں کرتا اور اسکے فرمانے پر دلکوتا ہے وہ اپنے رزق کے پونچنے میں پریشان خاطر رہتا ہے یہ کیسی نفسیت اور مصیبت ہے علاوہ ازین رزق کے باہمین شک کرنے سے ایمان میں خلل پڑتا ہے اسی سبب خدا تعالیٰ نے فرمایا **وَعَلَى اللَّهِ فُتُوحَاتُ آيَاتِ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** یعنی خدا پر توکل کرو اگر تم ایمان آئے ہو دوسرا نکتہ یہ ہے کہ پونچے کہ رزق ازل سے تقسیم کر دیا اور خدا تعالیٰ کی تقسیم بدل نہیں سکتی بہر بند دلت اور طلب رسوا دنیا کی خواری ذلت کے اور آخرت کے نقصان اور شدت کے کیا فائدہ ہے مگر توستانی بیاد برورت + ورتوستانی دہر در دسرت + اسی سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر مردانہ اور خرمائی گٹھلی پر لکھا ہوا ہے کہ یہ فلان ابن فلان کے لئے ہے پس جس کو زحمت کے سوا حرص کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہمارے مرشد کا قول ہے کہ جس دانہ کو تقدیر میں لکھ دیا ہے کہ فلاں کے دانہ اسکو چاہئے اسکو دوسرے کے دانہ نہیں چاہئے تو بندہ کو چاہیے کہ اپنا رزق میسر عزت سے لے لے اور بیفائدہ ذلت نہ اٹھائے کہ دین دنیا کا نقصان ہے اور واقع میں بات بڑے کام کی ہے تیسرا نکتہ یہ ہے کہ انہیں کارشاد ہے کہ مجھ کو توکل کرنے میں جس چیز نے نفع دیا ہے وہ یہ ہے کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ رزق

زندگی کے کام کا ہے مردہ کے کس کام میں آویگا اور زندگی بندہ کی خدا تعالیٰ کے خزانہ اور اُس کے اختیار میں ہے خواہ رزق ملے یا نہ ملے پس میری سعی کرنے سے کیا حاصل ہے یہ نکتہ بھی تحقیق والوں کے لئے بہت لطیف اور کافی ہے جو کچھ نکتہ بہ نکتہ چنے پہلے بیان کیا ہے کہ خدا تعالیٰ بندہ کے رزق کا خدا میں ہو گیا ہے اور یہ رزق مضمون بندہ کی غذا اور اُس کے قوام کا سبب ہے خواہ کھانے پینے کے باعث ہو یا بغیر کھانے کے حاصل ہو سہر کچھ انتفاع نہیں اس واسطیکہ خدا تعالیٰ اُسکو بیشک اتنی روزی دیگا کہ جس کے سبب عبادت کر سکے اور غرض بھی رزق سے اتنی ہی ہے اور خدا تعالیٰ کو قدرت ہے اگر چاہے بندہ کی اصل کھانے پینے کے سبب قائم رکھے چاہے مٹی اور خاک سے قائم رکھے یا تسبیح اور تہلیل کے ساتھ مثل رشتہ کے قائم رکھے اور ہو سکتا ہے کہ بغیر ان سب باتوں کے قائم رکھے اور غرض بندہ کی عبادت کی واسطے قوام اور قوت ہے کھانا پینا مطلوب نہیں اسی سبب سے زائد و نکو ایسے ایسے سیر و سفر طویل کی قوت ہوتی ہے اور دنوں اور راتوں کو کچھ کھانا یا نہین بہا تک کہ بعضوں نے دس دن تک کچھ نہیں کھایا ہے اور بعضوں نے رات کھا کر عبادت کی ہے چنانچہ سفیان ثوری سے روایت کرتے ہیں کہ مکہ کے راستے میں اُنکے پاس خرچ ہو لیا پندہ دن تک بیت کھالی اور ابو معاویہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم اوسم کو دیکھا انہوں نے بیش دن تک مٹی کھائی تین کہتا ہوں کہ بالات سے تعجب کرو کیونکہ خدا تعالیٰ قادر ہے جو چاہے سو کرے دیکھو تو بہتہ لوگ یا ہینے بہر تک نہیں کھاتے اور زندہ رہتے ہیں حالانکہ بیمار آدمی صبح سے بہت

زندگی کے کام کا ہے مردہ کے کس کام میں آویگا اور زندگی بندہ کی خدا تعالیٰ کے خزانہ اور اُس کے اختیار میں ہے خواہ رزق ملے یا نہ ملے پس میری سعی کرنے سے کیا حاصل ہے یہ نکتہ بھی تحقیق والوں کے لئے بہت لطیف اور کافی ہے جو کچھ نکتہ بہ نکتہ چنے پہلے بیان کیا ہے کہ خدا تعالیٰ بندہ کے رزق کا خدا میں ہو گیا ہے اور یہ رزق مضمون بندہ کی غذا اور اُس کے قوام کا سبب ہے خواہ کھانے پینے کے باعث ہو یا بغیر کھانے کے حاصل ہو سہر کچھ انتفاع نہیں اس واسطیکہ خدا تعالیٰ اُسکو بیشک اتنی روزی دیگا کہ جس کے سبب عبادت کر سکے اور غرض بھی رزق سے اتنی ہی ہے اور خدا تعالیٰ کو قدرت ہے اگر چاہے بندہ کی اصل کھانے پینے کے سبب قائم رکھے چاہے مٹی اور خاک سے قائم رکھے یا تسبیح اور تہلیل کے ساتھ مثل رشتہ کے قائم رکھے اور ہو سکتا ہے کہ بغیر ان سب باتوں کے قائم رکھے اور غرض بندہ کی عبادت کی واسطے قوام اور قوت ہے کھانا پینا مطلوب نہیں اسی سبب سے زائد و نکو ایسے ایسے سیر و سفر طویل کی قوت ہوتی ہے اور دنوں اور راتوں کو کچھ کھانا یا نہین بہا تک کہ بعضوں نے دس دن تک کچھ نہیں کھایا ہے اور بعضوں نے رات کھا کر عبادت کی ہے چنانچہ سفیان ثوری سے روایت کرتے ہیں کہ مکہ کے راستے میں اُنکے پاس خرچ ہو لیا پندہ دن تک بیت کھالی اور ابو معاویہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم اوسم کو دیکھا انہوں نے بیش دن تک مٹی کھائی تین کہتا ہوں کہ بالات سے تعجب کرو کیونکہ خدا تعالیٰ قادر ہے جو چاہے سو کرے دیکھو تو بہتہ لوگ یا ہینے بہر تک نہیں کھاتے اور زندہ رہتے ہیں حالانکہ بیمار آدمی صبح سے بہت

ہوتا ہے اور جو لوگ بہو کہہ سے مر جاتے ہیں اسکا سبب یہ ہے کہ انکی عمر تمام ہو جائے
 ہے جیسے کوئی بہت کہانے سے مر جاتا ہے ابوسعید خراز کہتے ہیں کہ میرا حال خدا
 تعالیٰ کے ساتھ یہ تھا کہ مجھ کو تین دن کے بعد کہانا ملتا تھا اتفاقاً ایک دن میں ایک
 جنگل میں تھا کہ تین دن گزر گئے اور کہانا نہ ملا کمزور ہو کر ایک جگہ بیٹھ رہا غیب سے
 میں نے آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے کہ امی ابوسعید کیا چاہتا ہے غذا یا طاقت میں
 سوچا کہ غذا طاقت ہی کے لئے ہوتی ہے جب طاقت عنایت ہوتی ہے وہ اپنے سہمی
 کر دینا میں نے کہا کہ طاقت چاہتا ہوں اسیوقت اٹھ کر چلے یا بارہ دن تک اڑ کر کہانا
 کہا یا اور مجھ میں کچھ ہستی نہ تھی غرض یہ کہ جب بندہ متوکل دیکھے کہ خدا تعالیٰ نے
 اسباب رزق اس سے روک لئے ہیں تو یقین کر لوے کہ خدا تعالیٰ کی یہ مرضی ہے
 کہ نے سبب طاقت دیو جیسے فرشتہ نکل دیتا ہے اور چاہیے کہ اس بات سے تنگ نہ
 اور بہت شکر کرے کیونکہ جو اصل غرض تھی وہ عنایت کر دی اور بکھیرا اور بیچ کا قصہ
 دور کر دیا اور عادت کے علاوہ اس سے دفع کئے اور اسکے لئے اپنی قدرت کا طریقہ
 ظاہر کیا اور اسکا حال فرشتہ نکلوا سا کیا اور ایسی بزرگی اُسکو عطا فرما کر جانور دن اور
 عام لوگوں سے ممتاز فرمایا اسکو خوب غور کرو کہ یہ بڑی اصل ہے اور اس میں بڑا
 نفع ہے ہر چند جو کچھ میں نے توکل کے بیان میں لکھا ہے بہت ہی تہوار ہے
 پہر ہی اس کتاب کی لیاقت سے بیان زائد ہو گیا ہے اسواسطیکہ عبادت کے
 کام میں بڑا کام توکل ہے بلکہ دین و دنیا کے کام کا مدار اسی پر ہے پس جس
 کسیکو عبادت کرنے کی ہمت ہو اُسکو چاہیے کہ توکل پر اپنا تکیہ کرے اور اسکا

اور جو لوگ بہو کہہ سے مر جاتے ہیں اسکا سبب یہ ہے کہ انکی عمر تمام ہو جائے
 ہے جیسے کوئی بہت کہانے سے مر جاتا ہے ابوسعید خراز کہتے ہیں کہ میرا حال خدا
 تعالیٰ کے ساتھ یہ تھا کہ مجھ کو تین دن کے بعد کہانا ملتا تھا اتفاقاً ایک دن میں ایک
 جنگل میں تھا کہ تین دن گزر گئے اور کہانا نہ ملا کمزور ہو کر ایک جگہ بیٹھ رہا غیب سے
 میں نے آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے کہ امی ابوسعید کیا چاہتا ہے غذا یا طاقت میں
 سوچا کہ غذا طاقت ہی کے لئے ہوتی ہے جب طاقت عنایت ہوتی ہے وہ اپنے سہمی
 کر دینا میں نے کہا کہ طاقت چاہتا ہوں اسیوقت اٹھ کر چلے یا بارہ دن تک اڑ کر کہانا
 کہا یا اور مجھ میں کچھ ہستی نہ تھی غرض یہ کہ جب بندہ متوکل دیکھے کہ خدا تعالیٰ نے
 اسباب رزق اس سے روک لئے ہیں تو یقین کر لوے کہ خدا تعالیٰ کی یہ مرضی ہے
 کہ نے سبب طاقت دیو جیسے فرشتہ نکل دیتا ہے اور چاہیے کہ اس بات سے تنگ نہ
 اور بہت شکر کرے کیونکہ جو اصل غرض تھی وہ عنایت کر دی اور بکھیرا اور بیچ کا قصہ
 دور کر دیا اور عادت کے علاوہ اس سے دفع کئے اور اسکے لئے اپنی قدرت کا طریقہ
 ظاہر کیا اور اسکا حال فرشتہ نکلوا سا کیا اور ایسی بزرگی اُسکو عطا فرما کر جانور دن اور
 عام لوگوں سے ممتاز فرمایا اسکو خوب غور کرو کہ یہ بڑی اصل ہے اور اس میں بڑا
 نفع ہے ہر چند جو کچھ میں نے توکل کے بیان میں لکھا ہے بہت ہی تہوار ہے
 پہر ہی اس کتاب کی لیاقت سے بیان زائد ہو گیا ہے اسواسطیکہ عبادت کے
 کام میں بڑا کام توکل ہے بلکہ دین و دنیا کے کام کا مدار اسی پر ہے پس جس
 کسیکو عبادت کرنے کی ہمت ہو اُسکو چاہیے کہ توکل پر اپنا تکیہ کرے اور اسکا

اور جو لوگ بہو کہہ سے مر جاتے ہیں اسکا سبب یہ ہے کہ انکی عمر تمام ہو جائے
 ہے جیسے کوئی بہت کہانے سے مر جاتا ہے ابوسعید خراز کہتے ہیں کہ میرا حال خدا
 تعالیٰ کے ساتھ یہ تھا کہ مجھ کو تین دن کے بعد کہانا ملتا تھا اتفاقاً ایک دن میں ایک
 جنگل میں تھا کہ تین دن گزر گئے اور کہانا نہ ملا کمزور ہو کر ایک جگہ بیٹھ رہا غیب سے
 میں نے آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے کہ امی ابوسعید کیا چاہتا ہے غذا یا طاقت میں
 سوچا کہ غذا طاقت ہی کے لئے ہوتی ہے جب طاقت عنایت ہوتی ہے وہ اپنے سہمی
 کر دینا میں نے کہا کہ طاقت چاہتا ہوں اسیوقت اٹھ کر چلے یا بارہ دن تک اڑ کر کہانا
 کہا یا اور مجھ میں کچھ ہستی نہ تھی غرض یہ کہ جب بندہ متوکل دیکھے کہ خدا تعالیٰ نے
 اسباب رزق اس سے روک لئے ہیں تو یقین کر لوے کہ خدا تعالیٰ کی یہ مرضی ہے
 کہ نے سبب طاقت دیو جیسے فرشتہ نکل دیتا ہے اور چاہیے کہ اس بات سے تنگ نہ
 اور بہت شکر کرے کیونکہ جو اصل غرض تھی وہ عنایت کر دی اور بکھیرا اور بیچ کا قصہ
 دور کر دیا اور عادت کے علاوہ اس سے دفع کئے اور اسکے لئے اپنی قدرت کا طریقہ
 ظاہر کیا اور اسکا حال فرشتہ نکلوا سا کیا اور ایسی بزرگی اُسکو عطا فرما کر جانور دن اور
 عام لوگوں سے ممتاز فرمایا اسکو خوب غور کرو کہ یہ بڑی اصل ہے اور اس میں بڑا
 نفع ہے ہر چند جو کچھ میں نے توکل کے بیان میں لکھا ہے بہت ہی تہوار ہے
 پہر ہی اس کتاب کی لیاقت سے بیان زائد ہو گیا ہے اسواسطیکہ عبادت کے
 کام میں بڑا کام توکل ہے بلکہ دین و دنیا کے کام کا مدار اسی پر ہے پس جس
 کسیکو عبادت کرنے کی ہمت ہو اُسکو چاہیے کہ توکل پر اپنا تکیہ کرے اور اسکا

حق ادا کرنے نہیں تو ہرگز مطلب تک نہ پونچھیکا کیونکہ اُسکے بغیر کوئی چارہ نہیں ہے
 عبادت میں ترقی جز توکل کے نہیں ممکن + توکل زردبان ہے یعنی اس باہم
 عبادت کا اور تفضیل کے باب میں دو اصل ہیں پہلی اصل یہ ہے کہ معاملہ
 میں مختار نہیں ہو کیا کرتے ہیں جو ظاہر و باطن اور حال و ثمال کی چیزوں کو اس
 معاملہ میں واقف ہونے پر یہ دیکھو کہ انجاسکار کچھ خرابی ہو جائے مثلاً اگر ایک
 اشرفی کو یا بگوار کو دو کہ اسکو پرکھ دے تو اس میں یہ خوف ہے کہ اگر وہ کہوئی کو
 اچھی بتلا دیکھو اور اُسکے کہنے کا اعتبار کیا جا دیگا تو نقصان ہوگا لیکن اگر کسی صرا
 کو دو تو البتہ بتلا دیگا کیونکہ وہ پرکھنا جانتا ہے اور یہ علم کہ سب کاموں کو
 جمیع وجوہ سے محیط ہو سکا خدا تعالیٰ کے کیونکہ نہیں پس کوئی شخص مستحق نہیں ہے
 کہ کسی کام میں مختار ہو حکایت کرتے ہیں کہ ایک صالح کو خدا تعالیٰ نے ارشاد
 فرمایا کہ مانگ جو مانگے گا وہی پا دیگا عرض کیا کہ خداوند اتو سب چیز کا عالم ہے اور
 میں سب چیز سے جاہل ہوں میں کیا جانوں کہ مجھ کو کیا چیز مانگنی چاہیے میرے لئے
 جو مناسب ہو تو وہ ہی عنایت فرماے این بندہ چہ دانہ کہ چہ میباید خواست
 دانندہ توئی ہر انچہ بہتر آن دہ + دوسری اصل یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی مجھ کو
 کہ میں تیرے سب کاموں کی تدبیر کو لو لگا اور جیسا چاہیے دیا ہی اُسکے ساتھ محنت
 کر دوں گا سب کام مجھ کو اے کر دے اور جاتو اپنے ضروری کام میں مصروف ہوا
 وہ شخص تیرے نزدیک سب سے زیادہ عالم اور مشفق اور سچا ہوگا تو تو اُسکے دل
 کا اعتبار کر لیا اور اُسکے کہنے کو بڑی نعمت سمجھ لیا اور سب کام اُسکے سپرد کر دیا

[illegible]

اور ہر حال میں اس کا شکر ادا کرے گا اور اگر وہ کوئی کام تیرے نفس کے مخالف کرے گا
 تو اسکو برا بنائے گا بلکہ کہے گا کہ وہ مسکے حال سے مجھ سے زیادہ واقف ہے
 مسکے واسطے اس میں کوئی فائدہ ضرور ہوگا جو اس نے میرے واسطے اختیار کیا
 ہے ہر کیا سبب ہے کہ تو اپنے کاموں کو خدا تعالیٰ کے سپرد نہیں کرتا حالانکہ
 وہ آسمان اور زمین کی تدبیر کر رہا ہے اور سب عالموں سے زیادہ عالم ہے اور
 سب سے زیادہ قدرت والا ہے اور سب سے زیادہ مہربان ہے تاکہ وہ اپنے کمال تدبیر
 سے جو تیرے حق میں مفید ہو اسکو اختیار کرے اور اگر کوئی ایسی چیز ہو جسکی
 حکمت تجھ کو معلوم ہو تو اس پر راضی رہ کہ تیرے واسطے خیر اور صلاح سے
 انچہ از دست میرسد نیکوست + اور راضی ہونا قضا پر اس میں ہی ایسی وہ اصل کافی
 ہیں کہ ان سے اور زیادہ نہیں پہلی اصل یہ ہے کہ بندہ یہ معلوم کرے کہ رضائیں
 حالی اور بآل کا ہے حال کا فائدہ یہ ہے کہ دل کا فارغ ہونا اور بغاوت کے غم
 سے بچنا جیسا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود کو فرمایا کہ اپنا غم کم کر کے
 جو تقدیر کا لکھا ہے پہنچے گا اور جو تیرا رزق نہیں ہے وہ تیرے پاس آدھکا
 ہے کار ساز یا بفکر کار ماہ فکر ماہ کار ماہ آزار ماہ اور مال کا فائدہ یہ ہے
 کہ ثواب خدا تعالیٰ کا اور اسکی رضامندی ہے جب فرمایا خدا تعالیٰ رضوانی
 عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ یعنی خدا ان سے راضی ہوا اور وہ خدا سے راضی ہوئے
 دوسری اصل یہ ہے کہ مافرائی اور غصہ میں یعنی اگر رضا بقضا نہ ہو تو اس میں
 خون نقصان عظیم اور کفر اور نفاق کا ہے اس آیت شریف کے معنی میں تامل کر دو کہ فرمایا

اور ہر حال میں اس کا شکر ادا کرے گا اور اگر وہ کوئی کام تیرے نفس کے مخالف کرے گا
 تو اسکو برا بنائے گا بلکہ کہے گا کہ وہ مسکے حال سے مجھ سے زیادہ واقف ہے
 مسکے واسطے اس میں کوئی فائدہ ضرور ہوگا جو اس نے میرے واسطے اختیار کیا
 ہے ہر کیا سبب ہے کہ تو اپنے کاموں کو خدا تعالیٰ کے سپرد نہیں کرتا حالانکہ
 وہ آسمان اور زمین کی تدبیر کر رہا ہے اور سب عالموں سے زیادہ عالم ہے اور
 سب سے زیادہ قدرت والا ہے اور سب سے زیادہ مہربان ہے تاکہ وہ اپنے کمال تدبیر
 سے جو تیرے حق میں مفید ہو اسکو اختیار کرے اور اگر کوئی ایسی چیز ہو جسکی
 حکمت تجھ کو معلوم ہو تو اس پر راضی رہ کہ تیرے واسطے خیر اور صلاح سے
 انچہ از دست میرسد نیکوست + اور راضی ہونا قضا پر اس میں ہی ایسی وہ اصل کافی
 ہیں کہ ان سے اور زیادہ نہیں پہلی اصل یہ ہے کہ بندہ یہ معلوم کرے کہ رضائیں
 حالی اور بآل کا ہے حال کا فائدہ یہ ہے کہ دل کا فارغ ہونا اور بغاوت کے غم
 سے بچنا جیسا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود کو فرمایا کہ اپنا غم کم کر کے
 جو تقدیر کا لکھا ہے پہنچے گا اور جو تیرا رزق نہیں ہے وہ تیرے پاس آدھکا
 ہے کار ساز یا بفکر کار ماہ فکر ماہ کار ماہ آزار ماہ اور مال کا فائدہ یہ ہے
 کہ ثواب خدا تعالیٰ کا اور اسکی رضامندی ہے جب فرمایا خدا تعالیٰ رضوانی
 عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ یعنی خدا ان سے راضی ہوا اور وہ خدا سے راضی ہوئے
 دوسری اصل یہ ہے کہ مافرائی اور غصہ میں یعنی اگر رضا بقضا نہ ہو تو اس میں
 خون نقصان عظیم اور کفر اور نفاق کا ہے اس آیت شریف کے معنی میں تامل کر دو کہ فرمایا

اور ہر حال میں اس کا شکر ادا کرے گا اور اگر وہ کوئی کام تیرے نفس کے مخالف کرے گا
 تو اسکو برا بنائے گا بلکہ کہے گا کہ وہ مسکے حال سے مجھ سے زیادہ واقف ہے
 مسکے واسطے اس میں کوئی فائدہ ضرور ہوگا جو اس نے میرے واسطے اختیار کیا
 ہے ہر کیا سبب ہے کہ تو اپنے کاموں کو خدا تعالیٰ کے سپرد نہیں کرتا حالانکہ
 وہ آسمان اور زمین کی تدبیر کر رہا ہے اور سب عالموں سے زیادہ عالم ہے اور
 سب سے زیادہ قدرت والا ہے اور سب سے زیادہ مہربان ہے تاکہ وہ اپنے کمال تدبیر
 سے جو تیرے حق میں مفید ہو اسکو اختیار کرے اور اگر کوئی ایسی چیز ہو جسکی
 حکمت تجھ کو معلوم ہو تو اس پر راضی رہ کہ تیرے واسطے خیر اور صلاح سے
 انچہ از دست میرسد نیکوست + اور راضی ہونا قضا پر اس میں ہی ایسی وہ اصل کافی
 ہیں کہ ان سے اور زیادہ نہیں پہلی اصل یہ ہے کہ بندہ یہ معلوم کرے کہ رضائیں
 حالی اور بآل کا ہے حال کا فائدہ یہ ہے کہ دل کا فارغ ہونا اور بغاوت کے غم
 سے بچنا جیسا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود کو فرمایا کہ اپنا غم کم کر کے
 جو تقدیر کا لکھا ہے پہنچے گا اور جو تیرا رزق نہیں ہے وہ تیرے پاس آدھکا
 ہے کار ساز یا بفکر کار ماہ فکر ماہ کار ماہ آزار ماہ اور مال کا فائدہ یہ ہے
 کہ ثواب خدا تعالیٰ کا اور اسکی رضامندی ہے جب فرمایا خدا تعالیٰ رضوانی
 عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ یعنی خدا ان سے راضی ہوا اور وہ خدا سے راضی ہوئے
 دوسری اصل یہ ہے کہ مافرائی اور غصہ میں یعنی اگر رضا بقضا نہ ہو تو اس میں
 خون نقصان عظیم اور کفر اور نفاق کا ہے اس آیت شریف کے معنی میں تامل کر دو کہ فرمایا

فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخَالِطُوا شُجْرًا مِّنْ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ
يَجِدُوا فِيْ أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

ترجمہ قسم ہے میرے رب کی کہ وہ مومن نہ ہونگے جب تک فیصلہ نہ پاویں اہل بیتین
جہگڑا ہوا اُنکے آپس میں پہرہ پاویں اپنے دلوں میں تنگی اُسے جو تو نے فیصلہ
کر دیا اور مان لین بخوبی مان لینا پس دیکھو کہ قسم کے ساتھ ایمان کی نفی فرمائی
اُن لوگوں سے جو کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر راضی نہیں ہیں جو خدا تعالیٰ
کے حکم پر راضی نہ ہوگا اُسکا کیا حال ہوگا اور ایک نئی شے ہیں کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
جو کوئی میرے حکم سے راضی نہ ہو اور میری بلا پر صبر نہ کرے اور میری نعمتوں پر شکر نہ کرے
اُسکو کہہ دو کہ وہ میرے سوا اور خدا ڈھونڈ لے یعنی چونکہ یہ ہمارے حکم سے راضی
نہیں ہے تو یہ نہ پاتا ہوگا کہ میں اسکا پروردگار ہوں پس سمجھو کہ دوسرا خدا
اختیار کرے جس کے ساتھ راضی ہو یہ اتہا درجہ کی تہدید اور وعید ہے اور اسی
حدیث شریف کا ترجمہ کسی شاعر نے کیا ہے رباعی بحر رضا بقضائی خدا نمی شاید
بغیر صبر بوقت بلا نمی شاید ازاں کہ رفت قلم سرکش و گرنہ بیاہ بردن روار خطا
گر ترانمی شاید اور صبر کا حال یہ ہے کہ وہ ایک دوا تلخ ہے کہ اُسکا پینا
طبیعت کو نہیں بہاتا اور ایسا شربت ہے کہ نفس پر نہایت ناگوار ہے مگر صبر
ہے کیونکہ سب فغوٹھا کینچنے والا ہے اور سب ضرور و نکو دور کر نوالا پس جو دوا
ہو عقلند کو چاہیے کہ اُسکے پینے کے لئے نفس جبر کرے اور اُسکی تلخی پر جبر کرے
کیونکہ ایک ساعت کی تلخی کے سبب ایک برس بلکہ زیادہ کا آرام حاصل ہو

یہ حدیث شریف ہے کہ جو کوئی میرے حکم سے راضی نہ ہو اور میری بلا پر صبر نہ کرے اور میری نعمتوں پر شکر نہ کرے اُسکو کہہ دو کہ وہ میرے سوا اور خدا ڈھونڈ لے یعنی چونکہ یہ ہمارے حکم سے راضی نہیں ہے تو یہ نہ پاتا ہوگا کہ میں اسکا پروردگار ہوں پس سمجھو کہ دوسرا خدا اختیار کرے جس کے ساتھ راضی ہو یہ اتہا درجہ کی تہدید اور وعید ہے اور اسی حدیث شریف کا ترجمہ کسی شاعر نے کیا ہے رباعی بحر رضا بقضائی خدا نمی شاید بغیر صبر بوقت بلا نمی شاید ازاں کہ رفت قلم سرکش و گرنہ بیاہ بردن روار خطا گر ترانمی شاید اور صبر کا حال یہ ہے کہ وہ ایک دوا تلخ ہے کہ اُسکا پینا طبیعت کو نہیں بہاتا اور ایسا شربت ہے کہ نفس پر نہایت ناگوار ہے مگر صبر ہے کیونکہ سب فغوٹھا کینچنے والا ہے اور سب ضرور و نکو دور کر نوالا پس جو دوا ہو عقلند کو چاہیے کہ اُسکے پینے کے لئے نفس جبر کرے اور اُسکی تلخی پر جبر کرے کیونکہ ایک ساعت کی تلخی کے سبب ایک برس بلکہ زیادہ کا آرام حاصل ہو

اب صبر کے تسلیح کو سننا چاہیے کہ صبر چار طرح سے عبادت میں صبر کرنا اور
 گناہوں سے صبر کرنا اور دنیا کی زیادتی سے صبر کرنا اور محنتوں اور مصیبتوں پر صبر کرنا
 پس جو کوئی صبر کی تلخی پر ان چار جگہ میں تحمل کرے گا تو اسکو بہت عبادت اور
 استقامت حاصل ہوگی اور عاقبت میں بہت ثواب ملیگا اور گناہوں میں گرفتار
 ہونے سے محفوظ رہیگا اور اسکی بلاؤں سے دنیا میں اور عذاب سے آخرت میں
 نجات پائیگا اور جو ضرر کہ صبر کرنے سے دفع ہوتے ہیں وہ ہیں کہ دنیا میں دلا
 کرنے اور اسکی سختیوں سے بچ جانے ہیں اور آخرت میں اسکے عذاب سے نجات پانے
 ہیں پس جو کوئی صبر کرنے سے عاجز ہو اور دلا کرے تو اسکے سب نفع جاتے
 رہیں گے اور سب ضرر اسکو لاحق ہو گئے ہوں اسطیکہ جو کوئی مشقت طاعت پر صبر کرے
 تو اس سے کس طرح طاعت ہوگی اور جو عبادت کی حفاظت کر نہیں صبر نہ کرے گا اسکی سب
 طاعت گم ہو جائیگی اور جو عبادت کی ہیشگی پر صبر نہ کرے گا بزرگ اور بلند مرتبہ کو نہ ہو
 اور اسکو استقامت کا درجہ حاصل نہ ہوگا اور جو گناہ سے نہ بچے گا وہ گناہ میں گرفتار
 ہوگا اور جو فضول دنیا سے صبر نہ کرے گا وہ اسکے حاصل کرنے میں مصروف ہوگا اور
 جو کوئی مصیبت پر صبر نہ کرے گا اسکو صبر کا ثواب نہ ملے گا غرض اسکو دو مصیبتیں ہوں گی
 ایک تو صبر کے ثواب کا فوت ہو جانا دوسرے اس خیر کا نہ ملنا اور کہتے ہیں کہ صبر
 کے ثواب سے محروم ہونا مصیبت سے زیادہ سخت ہے فائدہ مخرج کہتا ہے کہ
 حیث شریف میں آیا ہے کہ منی لا خیر لہ الا ایمان یعنی جسکو صبر نہ ہو اسکو ایمان نہیں ہے
 یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ اس سے توصل ایمان ہی تہہ ہی جاتا ہے غور و تامل

صبر چار طرح سے عبادت میں صبر کرنا اور گناہوں سے صبر کرنا اور دنیا کی زیادتی سے صبر کرنا اور محنتوں اور مصیبتوں پر صبر کرنا پس جو کوئی صبر کی تلخی پر ان چار جگہ میں تحمل کرے گا تو اسکو بہت عبادت اور استقامت حاصل ہوگی اور عاقبت میں بہت ثواب ملیگا اور گناہوں میں گرفتار ہونے سے محفوظ رہیگا اور اسکی بلاؤں سے دنیا میں اور عذاب سے آخرت میں نجات پائیگا اور جو ضرر کہ صبر کرنے سے دفع ہوتے ہیں وہ ہیں کہ دنیا میں دلا کرنے اور اسکی سختیوں سے بچ جانے ہیں اور آخرت میں اسکے عذاب سے نجات پانے ہیں پس جو کوئی صبر کرنے سے عاجز ہو اور دلا کرے تو اسکے سب نفع جاتے رہیں گے اور سب ضرر اسکو لاحق ہو گئے ہوں اسطیکہ جو کوئی مشقت طاعت پر صبر کرے تو اس سے کس طرح طاعت ہوگی اور جو عبادت کی حفاظت کر نہیں صبر نہ کرے گا اسکی سب طاعت گم ہو جائیگی اور جو عبادت کی ہیشگی پر صبر نہ کرے گا بزرگ اور بلند مرتبہ کو نہ ہو اور اسکو استقامت کا درجہ حاصل نہ ہوگا اور جو گناہ سے نہ بچے گا وہ گناہ میں گرفتار ہوگا اور جو فضول دنیا سے صبر نہ کرے گا وہ اسکے حاصل کرنے میں مصروف ہوگا اور جو کوئی مصیبت پر صبر نہ کرے گا اسکو صبر کا ثواب نہ ملے گا غرض اسکو دو مصیبتیں ہوں گی ایک تو صبر کے ثواب کا فوت ہو جانا دوسرے اس خیر کا نہ ملنا اور کہتے ہیں کہ صبر کے ثواب سے محروم ہونا مصیبت سے زیادہ سخت ہے فائدہ مخرج کہتا ہے کہ حیث شریف میں آیا ہے کہ منی لا خیر لہ الا ایمان یعنی جسکو صبر نہ ہو اسکو ایمان نہیں ہے یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ اس سے توصل ایمان ہی تہہ ہی جاتا ہے غور و تامل

صبر چار طرح سے عبادت میں صبر کرنا اور گناہوں سے صبر کرنا اور دنیا کی زیادتی سے صبر کرنا اور محنتوں اور مصیبتوں پر صبر کرنا پس جو کوئی صبر کی تلخی پر ان چار جگہ میں تحمل کرے گا تو اسکو بہت عبادت اور استقامت حاصل ہوگی اور عاقبت میں بہت ثواب ملیگا اور گناہوں میں گرفتار ہونے سے محفوظ رہیگا اور اسکی بلاؤں سے دنیا میں اور عذاب سے آخرت میں نجات پائیگا اور جو ضرر کہ صبر کرنے سے دفع ہوتے ہیں وہ ہیں کہ دنیا میں دلا کرنے اور اسکی سختیوں سے بچ جانے ہیں اور آخرت میں اسکے عذاب سے نجات پانے ہیں پس جو کوئی صبر کرنے سے عاجز ہو اور دلا کرے تو اسکے سب نفع جاتے رہیں گے اور سب ضرر اسکو لاحق ہو گئے ہوں اسطیکہ جو کوئی مشقت طاعت پر صبر کرے تو اس سے کس طرح طاعت ہوگی اور جو عبادت کی حفاظت کر نہیں صبر نہ کرے گا اسکی سب طاعت گم ہو جائیگی اور جو عبادت کی ہیشگی پر صبر نہ کرے گا بزرگ اور بلند مرتبہ کو نہ ہو اور اسکو استقامت کا درجہ حاصل نہ ہوگا اور جو گناہ سے نہ بچے گا وہ گناہ میں گرفتار ہوگا اور جو فضول دنیا سے صبر نہ کرے گا وہ اسکے حاصل کرنے میں مصروف ہوگا اور جو کوئی مصیبت پر صبر نہ کرے گا اسکو صبر کا ثواب نہ ملے گا غرض اسکو دو مصیبتیں ہوں گی ایک تو صبر کے ثواب کا فوت ہو جانا دوسرے اس خیر کا نہ ملنا اور کہتے ہیں کہ صبر کے ثواب سے محروم ہونا مصیبت سے زیادہ سخت ہے فائدہ مخرج کہتا ہے کہ حیث شریف میں آیا ہے کہ منی لا خیر لہ الا ایمان یعنی جسکو صبر نہ ہو اسکو ایمان نہیں ہے یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ اس سے توصل ایمان ہی تہہ ہی جاتا ہے غور و تامل

حضرت امیر المومنین علیؑ نے ایک دمیکی تعزیت کی اور فرمایا جو کچھ تقدیر میں تھا وہ ہلکا کر دیا گیا
 تو ثواب لیکھا اور اگر فریاد کر لیا تو وہی ہو گا جو تقدیر میں ہے اور عذاب ہو گا آب
 اس تعزیر کا حال سننا چاہیے کہ علان کا قطع کرنا اور ان چیزوں کا چھوڑنا جن سے
 وابستگی ہو گئی ہے اور خدا تعالیٰ پر توکل کی جہت سے اپنی عادت کو چھوڑ دینا اور
 کاموں کی تدبیر ترک کر کے خدا تعالیٰ کو سپرد کرنا اور احکام الہی پر راضی ہونا اور
 بلا و ہر صبر کرنا اور نفس کو نافرمانی سے روکنا بڑا سخت علاج ہے۔ مثلاً کسی شخص کے
 بیمار می بوجہ ہے لیکن بہت سہل ہے اور اسکا انجام محمود ہے مثلاً کسی شخص کے
 باپ نے جو کہ مہربان اور غنی ہے آنکھوں کے درد کے سبب اپنے عزیز بیٹے کو خراب کیا
 سے منع کیا اور سخت مزاج معلم کو سپرد کیا اور حجام کے پاس حجامت یعنی خون
 بخلانے کو لیا تو ان باتوں کا سبب کیا بخل جانو گے نہیں نہیں حقیقت میں یہ
 ہرگز نہیں کیونکہ جب وہ غیروں کے ساتھ سلوک کرتا ہے تو دلور و کولیتا دیتا ہے اپنے
 پیارے بیٹے سے کیون بخل کر لیا لیکن جیسا کہ معلوم کیا کہ اس تہور سے بچ
 میں اسکا بہت سافٹ اور بہتری ہوتی ہے اس سبب اس کے ساتھ یہ معاملہ کیا تو
 یہ کہ جسوقت خدا تعالیٰ بندہ کو سختی میں مبتلا کرے تو یقین کرے کہ اس کے ہاتھ
 کا محتاج نہیں بلکہ وہ مشفق اور رحیم ہے ان سختیوں میں جو مبتلا کیا ہے تو بندہ کی بہتر
 کے لئے مبتلا کیا ہے جو اسکو معلوم نہیں ہے اور جس وقت کہ خدا تعالیٰ اسکو ایک
 روٹی یا ایک روپیہ دیوے تو یقین جان لے کہ وہ ہر ایک چیز دے سکتا ہے بندہ
 کا حال اسکو خوب معلوم ہے وہ ہر شے کا مالک اور اس کے سچاے کی قدرت رکھتا

یہ تعزیر ہے کہ جو کچھ تقدیر میں تھا وہ ہلکا کر دیا گیا
 تو ثواب لیکھا اور اگر فریاد کر لیا تو وہی ہو گا جو تقدیر میں ہے
 اور عذاب ہو گا آب اس تعزیر کا حال سننا چاہیے کہ علان کا قطع کرنا
 اور ان چیزوں کا چھوڑنا جن سے وابستگی ہو گئی ہے اور خدا تعالیٰ
 پر توکل کی جہت سے اپنی عادت کو چھوڑ دینا اور کاموں کی تدبیر ترک
 کر کے خدا تعالیٰ کو سپرد کرنا اور احکام الہی پر راضی ہونا اور بلا
 و ہر صبر کرنا اور نفس کو نافرمانی سے روکنا بڑا سخت علاج ہے۔
 مثلاً کسی شخص کے بیمار می بوجہ ہے لیکن بہت سہل ہے اور اسکا
 انجام محمود ہے مثلاً کسی شخص کے باپ نے جو کہ مہربان اور غنی
 ہے آنکھوں کے درد کے سبب اپنے عزیز بیٹے کو خراب کیا سے منع
 کیا اور سخت مزاج معلم کو سپرد کیا اور حجام کے پاس حجامت
 یعنی خون بخلانے کو لیا تو ان باتوں کا سبب کیا بخل جانو گے
 نہیں نہیں حقیقت میں یہ ہرگز نہیں کیونکہ جب وہ غیروں کے
 ساتھ سلوک کرتا ہے تو دلور و کولیتا دیتا ہے اپنے پیارے بیٹے
 سے کیون بخل کر لیا لیکن جیسا کہ معلوم کیا کہ اس تہور سے بچ
 میں اسکا بہت سافٹ اور بہتری ہوتی ہے اس سبب اس کے ساتھ یہ
 معاملہ کیا تو یہ کہ جسوقت خدا تعالیٰ بندہ کو سختی میں مبتلا
 کرے تو یقین کرے کہ اس کے ہاتھ کا محتاج نہیں بلکہ وہ مشفق
 اور رحیم ہے ان سختیوں میں جو مبتلا کیا ہے تو بندہ کی بہتر
 کے لئے مبتلا کیا ہے جو اسکو معلوم نہیں ہے اور جس وقت کہ
 خدا تعالیٰ اسکو ایک روٹی یا ایک روپیہ دیوے تو یقین جان لے کہ
 وہ ہر ایک چیز دے سکتا ہے بندہ کا حال اسکو خوب معلوم ہے
 وہ ہر شے کا مالک اور اس کے سچاے کی قدرت رکھتا

ہے سطر سے عاجز اور خجیل نہیں ہے حقیقت میں جو اسنے روکا ہے تو کوئی
 خیر یا صلاح بندہ کی ہوگی اسی سببے انبیاء اور اولیاء اور اصحاب کو بلا زیادہ پوچھنے
 سے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کسی قوم کو خدا تعالیٰ
 دوست بناتا ہے تو انکو بلا مین مبتلا کر دیتا ہے پس جبکہ کسیکو یہ معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ
 نے دنیا کو مجھ سے باز رکھا ہے اور مستحب نہیں مبتلا کیا ہے تو جان لے کہ اس کے پاس میری
 عزت حاصل ہو گئی ہے کیونکہ جو اپنے دوستوں کے ساتھ معاملہ کیا ہے وہی میرے
 ساتھ کرنا چاہتا ہے۔ حاصل یہ کہ جب سالک نے جان لیا کہ خدا تعالیٰ رزق کا
 ضامن ہو گیا ہے تو اس پر توکل کرے اور سب تعلق چھوڑ دے اس واسطے کہ کھانے
 کچھ مفید نہیں رزق کا پونہ چاروں والا وہ خود ہے اور کاموں کی تدبیر و نگو بھی چھوڑ دے
 اور خدا تعالیٰ مدبر آسمانوں اور زمینوں کے سپرد کرے اور اس طرے اس کے حکم پر
 راضی ہو اور مصیبت کی وقت صبر کرے اگر عبادت کرنیکی ہمت ہے جب یہ سب
 باتیں عمل میں لائے تو پھر چاروں عوارض اپنے نفس سے دور کر دے اور منوں کو ان
 مجاہدوں اور مغوضوں اور را ضیو نہیں داخل اور شامل ہوا اور دنیا میں راحت و آرام
 اور آخرت میں ثواب حاصل ہوا اور دین و دنیا کی ہر بلا مٹی ملی اور عبادت کا راستہ مستقیم
 ہو گیا اور اس گہائی کو جو کہ سخت اور دشوار ہے قطع کر چکا اور اللہ توفیق دینے والا
 ولا حول ولا قوۃ الا اللہ باللہ العلیٰ العظیم *

فصل پانچویں بوعث کی گہائی کا بیان

جس وقت سالک کا راستہ سیدنا ہو گیا اور موافق اٹھ گئے اور عوارض دور گئے

تو بغیر خوف اور رجائے عبادت کا راستہ میسر نہیں ہو سکتا خوف کا ہونا دو چیزوں
 کے سبب واجب اول یہ کہ خوف کے سبب گناہوں سے بچکا اس واسطے کہ
 نفس پر وقت گناہوں پر اصرار کرتا ہے اور برائیوں اور فتنوں کی طرف رغبت دلانا
 ہے اور اسکا باز آنا خوف کے سوا نہیں ہو سکتا یعنی ہمیشہ اسکو تازیانہ خوف کے
 لگاتار ہے خواہ تو لا ہو یا فعلا ہو یا فکر اُجبا یعنی بزرگوں کے حاکمین بیان کرتے
 ہیں کہ اُنکے نفس لے گناہ کرنے کی خواہش کی وہ باہر چلے گئے اور بدن سے کپڑے
 نکال کر گرم ریت میں پٹے اور کہا کہ اسی نفس رات کے مردار اور دیک بیکار اسکا
 مزاج پیدا کر سمجھ کہ دوزخ کی آگ اس سے نہایت سخت ہے دوسرا سبب خوف
 کا یہ ہے کہ طاعت اور عبادت میں تعجب نہ کرے کیونکہ مجھے ہلاک ہو جاتا ہے
 پس آدمی کو چاہیے کہ ہمیشہ اپنے نفس کی مذمت اور عیب کیا کرے جیسا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اگر مجھ کو اور میرے
 بھائی جیسی کو پرستش کریں ان دو کے حال سے اور اشارہ اپنی بدنوں اُٹھایا
 کی طرف کیا تو ہو کوا یا عذاب ہو کہ کسی پر نہ ہو اور حسن بصری سے روایت
 کرتے ہیں وہ فرماتے تھے کیونکہ کوئی نیخون ہو جاوے اس واسطے کہ احتمال ہے کہ
 کوئی گناہ اسنے کیا ہو اور اُسکے سبب تو یہ کاروازہ بند ہو گیا ہو اور اسکو
 معلوم نہ ہوا وہ بنیادہ عمل کرتا ہو اور سرخ اُٹھاتا ہو ابن سناک رحم اپنے نفس
 غصہ ہو اور کہتے کہ اسی نفس باقین زائدوں کی سی کرتا ہے اور عمل منافقوں
 کے سے اور اگر بہشت کی طمع رکھتا ہے یہ نہیں ہو سکتا بہشت اور دوزخ کے لئے ہے

اور اگلے عمل بھی تیرے عملوں کے سوا ہیں پس اگر کوئی شخص اسطرح کی باتیں اپنے
 نفس سے کہتا رہے اور مکر اور بہ کر کیا کرے تو اُس کا نفس طاعت میں عجب سے
 اور گناہ میں گرفتار نہ ہو اور نہ جاکے ضروری ہونیکے بھی وہ سبب ہیں پہلا سبب
 ہے کہ عبادت کا باعث ہو اس واسطیکہ نفس کو عبادت کرتی دُشوار ہے اور شیطانی
 عبادت کر نیکو مانع ہے اور ہوائی نفس اسکے خلاف پر لگاتی ہے اور جس کا
 وعدہ ہوا وہ آنکھ سے غائب ہے اور اس ثواب کے ملنے کا وقت بندہ کے گمان
 میں بہت دور ہے پس جبکہ حال اسطرح ہو تو نفس کو عبادت کے لئے ہرگز حرکت
 نہوگی اور نفس اسکی رغبت ہرگز نہیں کرے گا جب تک کہ اُسکے واسطے ان موانع کی برابر
 کوئی چیز نہ ہو بلکہ اُن سے بھی زیادہ ہو اور ایسی چیز سو توقع خدا تعالیٰ کی رحمت کے
 اور جوار حسن ثواب کے اور کوئی نہیں ہے اور ہمارے مرشد سے ملنے فرمایا ہے کہ چار
 چیزوں سے چار فائدے ہیں غم سے کہانا چھوٹ جاتا ہے اور خوف الہی گناہ سے
 باز رکھتا ہے اور رجائے عبادت کو تقویت ہوتی ہے اور موت کا یاد کرنا دنیا
 کے فضول سے بچاتا ہے دوسرا سبب یہ ہے کہ متقیوں اور مشفقوں کا تحمل کرنا
 آسان ہو جاوے اس واسطیکہ جو کوئی اپنے مطلوب کی قدر جانتا ہے اُسکے واسطے
 جو کچھ خرچ ہو یا سانی کرتا ہے اور جس کی کوئی شی خوش معلوم ہو اُسکے واسطے سب سختیوں کی بردا
 کر سکتا ہے اور اسی راہ میں جو کچھ پیش آوے اسکا خوف نہیں کرتا اور جو شخص کیسکو محبوب ہوتا
 اُسکے لئے محنت یہی اسکو مرغوب ہوتی ہے اور اس میں اُلٹا مثلاً شہد کے مشتاق کو شہید کی
 شہرہ سے سبب غیش کا خیال نہیں آتا اور مرد درد و دم کے لالچ میں پیڑھی کے چڑھنے اترنے

اور اگلے عمل بھی تیرے عملوں کے سوا ہیں پس اگر کوئی شخص اسطرح کی باتیں اپنے
 نفس سے کہتا رہے اور مکر اور بہ کر کیا کرے تو اُس کا نفس طاعت میں عجب سے
 اور گناہ میں گرفتار نہ ہو اور نہ جاکے ضروری ہونیکے بھی وہ سبب ہیں پہلا سبب
 ہے کہ عبادت کا باعث ہو اس واسطیکہ نفس کو عبادت کرتی دُشوار ہے اور شیطانی
 عبادت کر نیکو مانع ہے اور ہوائی نفس اسکے خلاف پر لگاتی ہے اور جس کا
 وعدہ ہوا وہ آنکھ سے غائب ہے اور اس ثواب کے ملنے کا وقت بندہ کے گمان
 میں بہت دور ہے پس جبکہ حال اسطرح ہو تو نفس کو عبادت کے لئے ہرگز حرکت
 نہوگی اور نفس اسکی رغبت ہرگز نہیں کرے گا جب تک کہ اُسکے واسطے ان موانع کی برابر
 کوئی چیز نہ ہو بلکہ اُن سے بھی زیادہ ہو اور ایسی چیز سو توقع خدا تعالیٰ کی رحمت کے
 اور جوار حسن ثواب کے اور کوئی نہیں ہے اور ہمارے مرشد سے ملنے فرمایا ہے کہ چار
 چیزوں سے چار فائدے ہیں غم سے کہانا چھوٹ جاتا ہے اور خوف الہی گناہ سے
 باز رکھتا ہے اور رجائے عبادت کو تقویت ہوتی ہے اور موت کا یاد کرنا دنیا
 کے فضول سے بچاتا ہے دوسرا سبب یہ ہے کہ متقیوں اور مشفقوں کا تحمل کرنا
 آسان ہو جاوے اس واسطیکہ جو کوئی اپنے مطلوب کی قدر جانتا ہے اُسکے واسطے
 جو کچھ خرچ ہو یا سانی کرتا ہے اور جس کی کوئی شی خوش معلوم ہو اُسکے واسطے سب سختیوں کی بردا
 کر سکتا ہے اور اسی راہ میں جو کچھ پیش آوے اسکا خوف نہیں کرتا اور جو شخص کیسکو محبوب ہوتا
 اُسکے لئے محنت یہی اسکو مرغوب ہوتی ہے اور اس میں اُلٹا مثلاً شہد کے مشتاق کو شہید کی
 شہرہ سے سبب غیش کا خیال نہیں آتا اور مرد درد و دم کے لالچ میں پیڑھی کے چڑھنے اترنے

اور اگلے عمل بھی تیرے عملوں کے سوا ہیں پس اگر کوئی شخص اسطرح کی باتیں اپنے
 نفس سے کہتا رہے اور مکر اور بہ کر کیا کرے تو اُس کا نفس طاعت میں عجب سے
 اور گناہ میں گرفتار نہ ہو اور نہ جاکے ضروری ہونیکے بھی وہ سبب ہیں پہلا سبب
 ہے کہ عبادت کا باعث ہو اس واسطیکہ نفس کو عبادت کرتی دُشوار ہے اور شیطانی
 عبادت کر نیکو مانع ہے اور ہوائی نفس اسکے خلاف پر لگاتی ہے اور جس کا
 وعدہ ہوا وہ آنکھ سے غائب ہے اور اس ثواب کے ملنے کا وقت بندہ کے گمان
 میں بہت دور ہے پس جبکہ حال اسطرح ہو تو نفس کو عبادت کے لئے ہرگز حرکت
 نہوگی اور نفس اسکی رغبت ہرگز نہیں کرے گا جب تک کہ اُسکے واسطے ان موانع کی برابر
 کوئی چیز نہ ہو بلکہ اُن سے بھی زیادہ ہو اور ایسی چیز سو توقع خدا تعالیٰ کی رحمت کے
 اور جوار حسن ثواب کے اور کوئی نہیں ہے اور ہمارے مرشد سے ملنے فرمایا ہے کہ چار
 چیزوں سے چار فائدے ہیں غم سے کہانا چھوٹ جاتا ہے اور خوف الہی گناہ سے
 باز رکھتا ہے اور رجائے عبادت کو تقویت ہوتی ہے اور موت کا یاد کرنا دنیا
 کے فضول سے بچاتا ہے دوسرا سبب یہ ہے کہ متقیوں اور مشفقوں کا تحمل کرنا
 آسان ہو جاوے اس واسطیکہ جو کوئی اپنے مطلوب کی قدر جانتا ہے اُسکے واسطے
 جو کچھ خرچ ہو یا سانی کرتا ہے اور جس کی کوئی شی خوش معلوم ہو اُسکے واسطے سب سختیوں کی بردا
 کر سکتا ہے اور اسی راہ میں جو کچھ پیش آوے اسکا خوف نہیں کرتا اور جو شخص کیسکو محبوب ہوتا
 اُسکے لئے محنت یہی اسکو مرغوب ہوتی ہے اور اس میں اُلٹا مثلاً شہد کے مشتاق کو شہید کی
 شہرہ سے سبب غیش کا خیال نہیں آتا اور مرد درد و دم کے لالچ میں پیڑھی کے چڑھنے اترنے

سرکش سے دنیا اور اسکی ملاؤں کے دو پہاڑوں یعنی راہ تنگ میں گرفتار ہے اور
 خوف اسکا تازیانہ اور ٹانگے والا ہے اور رجا اسکے لئے توڑا اور کھینچنے والا عذاب اور
 آگ کا یاد کرنا اسکا ڈر انیوالا ہے اور جنت اور ثواب کا یاد کرنا اسکا امید دلا نیوالا
 ہے سیوے طالب عبادت کو ضرور ہے کہ اپنے نفس کو دوزخ سے ڈراوے اور بہشت کا
 امیدوار کرے نہین تو نفس عبادت کا ہرگز مانوس نہوگا کیونکہ خدا تعالیٰ نے قرآن
 شریف میں دونوں کا بیان کیا ہے اور وعدہ و وعید دونوں فرمائے ہیں اور ترغیب
 اور ترہیب کو ارشاد فرمایا ہے اور ہر ایک میں بہت مبالغہ کیا ہے یہاں تک کہ ثواب
 کو اتنا ارشاد کیا ہے کہ اس سے صبر نہین ہو سکتا اور عذاب میں اتنا فرمایا ہے کہ
 اس پر صبر ممکن نہین ہے پس لازم ہے کہ ان دونوں باتوں کو ضروری جانے تاکہ
 عبادت سے ملوہ حاصل ہو اور محنت اور مشقت برداشت کرنا آسان ہو جائے
 اب رجا اور خوف کی حقیقت اور ان دونوں کا حکم جاننا چاہیے خوف اور رجا ہمارے
 علماء و روح کے نزدیک خواطر میں سے ہیں یعنی آدمی کی اختیار پر چیر و نہیں سے نہیں
 اور بندہ کے اختیار میں خوف و رجا کے مقدمات ہیں اور خوف کی تعریف میں بیان
 کرتے ہیں کہ کسی تکلیف کے خیال سے بندہ کے دل میں لرزہ پیدا ہو اور خوف کے
 مقدمات یعنی جن باتوں کے بعد خوف ہوتا ہے چار ہیں پہلے گدڑ سے ہونے لگا ہوا
 اور بہت سے دعویدار و نگاہدار کہ کل قیامت کو ہر ایک اپنا اپنا حق طلب کرے گا
 دوسرے سختی عذاب خدا تعالیٰ کا یاد کرنا جسکی طاقت بندہ کو نہین دیکھ سکتا اپنے
 نفس کی کمزوری کو یاد کرنا اسکے تحمل کرنے سے چوتھے خدا تعالیٰ کی قدرت اپنے

یہاں تک کہ اس سے خوف و رجا کی حالت پیدا ہو جائے اور اسکی حالت میں وہ اپنے نفس کو دوزخ سے ڈراوے اور بہشت کا امیدوار کرے۔
 اور ترغیب اور ترہیب کو ارشاد فرمایا ہے اور ہر ایک میں بہت مبالغہ کیا ہے یہاں تک کہ ثواب کو اتنا ارشاد کیا ہے کہ اس سے صبر نہین ہو سکتا اور عذاب میں اتنا فرمایا ہے کہ اس پر صبر ممکن نہین ہے۔
 پس لازم ہے کہ ان دونوں باتوں کو ضروری جانے تاکہ عبادت سے ملوہ حاصل ہو اور محنت اور مشقت برداشت کرنا آسان ہو جائے۔
 اب رجا اور خوف کی حقیقت اور ان دونوں کا حکم جاننا چاہیے۔ خوف اور رجا ہمارے علماء و روح کے نزدیک خواطر میں سے ہیں یعنی آدمی کی اختیار پر چیر و نہیں سے نہیں۔
 اور بندہ کے اختیار میں خوف و رجا کے مقدمات ہیں اور خوف کی تعریف میں بیان کرتے ہیں کہ کسی تکلیف کے خیال سے بندہ کے دل میں لرزہ پیدا ہو اور خوف کے مقدمات یعنی جن باتوں کے بعد خوف ہوتا ہے چار ہیں۔
 پہلے گدڑ سے ہونے لگا ہوا اور بہت سے دعویدار و نگاہدار کہ کل قیامت کو ہر ایک اپنا اپنا حق طلب کرے گا۔
 دوسرے سختی عذاب خدا تعالیٰ کا یاد کرنا جسکی طاقت بندہ کو نہین دیکھ سکتا اپنے نفس کی کمزوری کو یاد کرنا اسکے تحمل کرنے سے۔
 چوتھے خدا تعالیٰ کی قدرت اپنے

او پر خیالی کہتی کہ جھوٹ اور جھٹک چاہے وہ بندہ پر قادر ہے اور رہا کے معنی دل کا
 خوش ہونا خدا کے فضل کے پہچاننے سے اور آرام پانا دل کا بسبب ناسخ رحمت خدا
 تعالیٰ کے یہ بھی خواطر میں سے ہے اور بندہ کے اختیار میں نہیں اور ایک اور وجہ
 جو بندہ کے اختیار میں سے ہے وہ خدا تعالیٰ کے فضل اور رحمت واسعہ کا یاد کرنا اگر
 یہاں اولیٰ ہی معنی مراد ہیں اور رہا کی ضد نا امید ہی ہے اور نومیدی کے معنی فضل
 و رحمت خدا تعالیٰ کے جاتے رہنے کا خیال کرنا اور ان سے اپنے دل کو قطع کرنا اور
 یہ محض گناہ ہے اور رہا کے مقدمات بھی چار ہیں پہلے ان نعمتوں کا یاد کرنا جو
 اول ہی اول بغیر کسی حق اور شیع کے عنایت فرمائی ہیں دوسرے ان ثوابوں
 اور کرامت بزرگ کا یاد کرنا جنکا وعدہ کیا ہے تیسرے ذکر اس امر کا کہ کسی
 حق اور سوال کے کتنی دین اور دنیا کی نعمتیں خدا تعالیٰ نے عطا فرمائی ہیں چوتھے
 کہ کثرت کی رحمت خدا تعالیٰ کی اور بڑھانا رحمت کا غضب پر یاد کرے جب کہ
 فرمایا ہے سبقت رحمتی علی غضبی یعنی پڑھ گئی میری رحمت میرے غصہ پر جب ان
 دو نطر چرچان ان ذکر کو ہمیشہ یاد کر لگا تو خوف اور جا حاصل ہوگا و بگا اور اللہ
 مالک سے توفیق دینے پر جب یہ معلوم ہو چکا تو مرد طالب کو چاہیے کہ اس گہائی کو
 بڑی احتیاط سے قطع کرے کہ یہ تنگ اور خوفناک اور مہلک ہے کیونکہ اسکا طریق
 طریقوں کے درمیان میں ہے کڑو و نو مہلک اور خطرناک میں ایک طریق امن کا دوسرا
 طریق ناامیدی کا اور جا اور خوف کا طریق ان دو فوٹکے درمیان نہیں ہے اور طریق
 امن واسطے مہلک ہے کہ اگر بندہ پراسقہ در جا غالب ہو کہ قطعاً خوف نہ رہے تو

معنی رحمت خدا تعالیٰ کی اور بڑھانا رحمت کا غضب پر یاد کرے جب کہ
 فرمایا ہے سبقت رحمتی علی غضبی یعنی پڑھ گئی میری رحمت میرے غصہ پر جب ان
 دو نطر چرچان ان ذکر کو ہمیشہ یاد کر لگا تو خوف اور جا حاصل ہوگا و بگا اور اللہ
 مالک سے توفیق دینے پر جب یہ معلوم ہو چکا تو مرد طالب کو چاہیے کہ اس گہائی کو
 بڑی احتیاط سے قطع کرے کہ یہ تنگ اور خوفناک اور مہلک ہے کیونکہ اسکا طریق
 طریقوں کے درمیان میں ہے کڑو و نو مہلک اور خطرناک میں ایک طریق امن کا دوسرا
 طریق ناامیدی کا اور جا اور خوف کا طریق ان دو فوٹکے درمیان نہیں ہے اور طریق
 امن واسطے مہلک ہے کہ اگر بندہ پراسقہ در جا غالب ہو کہ قطعاً خوف نہ رہے تو

معنی رحمت خدا تعالیٰ کی اور بڑھانا رحمت کا غضب پر یاد کرے جب کہ
 فرمایا ہے سبقت رحمتی علی غضبی یعنی پڑھ گئی میری رحمت میرے غصہ پر جب ان
 دو نطر چرچان ان ذکر کو ہمیشہ یاد کر لگا تو خوف اور جا حاصل ہوگا و بگا اور اللہ
 مالک سے توفیق دینے پر جب یہ معلوم ہو چکا تو مرد طالب کو چاہیے کہ اس گہائی کو
 بڑی احتیاط سے قطع کرے کہ یہ تنگ اور خوفناک اور مہلک ہے کیونکہ اسکا طریق
 طریقوں کے درمیان میں ہے کڑو و نو مہلک اور خطرناک میں ایک طریق امن کا دوسرا
 طریق ناامیدی کا اور جا اور خوف کا طریق ان دو فوٹکے درمیان نہیں ہے اور طریق
 امن واسطے مہلک ہے کہ اگر بندہ پراسقہ در جا غالب ہو کہ قطعاً خوف نہ رہے تو

امن کے طریق میں پڑ گیا جسے باہین خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ یعنی بخوف ہو اللہ کے مکر سے مکرز یا کھار اور
 نو مبدی کے طریق کا مہلک ہونا یوں ہے کہ اگر خوف غالب ہوتا کہ رجا نہ
 تو نو مبدی کے طریق میں پڑ گیا جسے لئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّكَ لَا يَتَّقِي
 مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ یعنی خدا کی رحمت سے کافروں
 کے سوا کوئی نا امید نہیں ہوتا اور اگر خوف رجا کو جمع کرے تو وہ سیدھا راستہ
 ہے شعر غصبے تیرے ڈرتا ہوں رضا کی تیری خواہش ہے + عقیدہ یہ ہمارا ہے
 طریقہ اہل سنت کا + پس اس گہائی میں تین طریقے ظاہر ہوئے ایک امن کا طریقہ
 دوسرا نو مبدی کا طریقہ تیسرا خوف درجا کا طریقہ جو کہ ابن دؤن کے درمیان میں
 ہے پس اگر ایک قدم دہنے بائیں کو میل کر گیا تو ہلاکت میں پڑ گیا اور ہلاک ہو گیا
 کے ساتھ ہلاک ہو گا اور دشوار ہی آئیں یہ ہے کہ دو طریق اس طریقہ میانہ سے
 آسان ہیں کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کی رحمت کی طرف نظر کیجئے تو وہ اتنی ہے کہ اس کے سامنے
 کچھ خوف نہیں رہتا شعر اگر درد یک صلائی کریم + غزازیل گو بد نصیبی برم + اور خدا
 کی رحمت پر تکیہ کر کے بندہ بخوف ہو جاتا ہے اور اگر خوف کی جانب میں نظر کیجئے تو خدا
 تعالیٰ کی سیاست اور محبت اور اس کے مواخذے اولیاء اور اصفیاء سے اپنے
 ہیں کہ آئیں اصلاً امید نہیں ہتی ہے اور دفعتاً نا امید ہو جاتا ہے + بہتیدہ
 گر برکشہ تیغ حکم + بمانند کرد بیان صمٹکم + غرض یہ کہ سبانتا محتاج ہے کہ دو
 میں سے کسی کی طرف تنہا نظر نہ کرے بلکہ دو کو اکٹھا خیال کرے اور تھوڑا تھوڑا

امن کے طریق میں پڑ گیا جسے باہین خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ
 نو مبدی کے طریق کا مہلک ہونا یوں ہے کہ اگر خوف غالب ہوتا کہ رجا نہ
 تو نو مبدی کے طریق میں پڑ گیا جسے لئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّكَ لَا يَتَّقِي
 مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ
 کے سوا کوئی نا امید نہیں ہوتا اور اگر خوف رجا کو جمع کرے تو وہ سیدھا راستہ
 ہے شعر غصبے تیرے ڈرتا ہوں رضا کی تیری خواہش ہے + عقیدہ یہ ہمارا ہے
 طریقہ اہل سنت کا + پس اس گہائی میں تین طریقے ظاہر ہوئے ایک امن کا طریقہ
 دوسرا نو مبدی کا طریقہ تیسرا خوف درجا کا طریقہ جو کہ ابن دؤن کے درمیان میں
 ہے پس اگر ایک قدم دہنے بائیں کو میل کر گیا تو ہلاکت میں پڑ گیا اور ہلاک ہو گیا
 کے ساتھ ہلاک ہو گا اور دشوار ہی آئیں یہ ہے کہ دو طریق اس طریقہ میانہ سے
 آسان ہیں کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کی رحمت کی طرف نظر کیجئے تو وہ اتنی ہے کہ اس کے سامنے
 کچھ خوف نہیں رہتا شعر اگر درد یک صلائی کریم + غزازیل گو بد نصیبی برم + اور خدا
 کی رحمت پر تکیہ کر کے بندہ بخوف ہو جاتا ہے اور اگر خوف کی جانب میں نظر کیجئے تو خدا
 تعالیٰ کی سیاست اور محبت اور اس کے مواخذے اولیاء اور اصفیاء سے اپنے
 ہیں کہ آئیں اصلاً امید نہیں ہتی ہے اور دفعتاً نا امید ہو جاتا ہے + بہتیدہ
 گر برکشہ تیغ حکم + بمانند کرد بیان صمٹکم + غرض یہ کہ سبانتا محتاج ہے کہ دو
 میں سے کسی کی طرف تنہا نظر نہ کرے بلکہ دو کو اکٹھا خیال کرے اور تھوڑا تھوڑا

کَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۚ يَعْنِي لکھ لیا تمہارے پروردگار نے
 اپنے نفس پر رحمت کو چھپے و رحمتی وسعت کُتِبَ فَمَا كُتِبَهَا
 لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ ۚ یعنی میری رحمت سب چیزوں کو شامل ہے اور قریب ہے کہ
 میں اس رحمت کو لکھ دوں گا اُن لوگوں کے لئے جنہوں نے تقویٰ کیلئے ساتویں
 اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَرَوُّفٌ رَّحِيْمٌ یعنی خدا تعالیٰ لوگوں کے ساتھ بخشنے والا
 اور مہربان ہے آئہوں و كَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيْمًا ۙ اللہ تعالیٰ ایمان
 والوں کے ساتھ مہربان ہے ایسی ایسی آیتیں تو رہا کی ہیں اور غوث کی تین میں
 اَوَّلُ يٰۤاَعْبَادَ فَاتَّقُوْنَ ۚ یعنی اسی میرے بند و مجھ سے ڈرو دوسرے
 اَحْسِبْتُمْ اَنَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ۚ یعنی کیا تم گمان کرتے ہو کہ میں نے تم کو کھیل کے
 لئے پیدا کیا ہے یا تم نے اپنے رب سے اِيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنۡ يُّشْرَكَ سُدَّةً
 یعنی کیا گمان کرتا ہے آدمی کہ بیکار چھوڑا ہوا ہے جس نے وَمَنْ يَّعْمَلْ سُوْۤءًا
 يَّحْزَنْۢ بِهٖ يٰۤاَعْبَادُ ۚ یعنی جو کوئی عمل بد کرے گا اس کا بدلہ بد دیا جائے گا وَاقْدِمْنَا اِلَى الْمَا عِلُوْا
 مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَا اٰهْبَاءًا مِّنْهُۥ ۙ اَتَمْنُوْۤا ۚ یعنی پہلے تم نے کاموں پر
 جو کئے تھے پھر کر ڈالا انکو خاک اور وہ آیتیں کہ خوف درجا کو جامع ہیں میں
 اَوَّلُ نَبِيٍّ عِبَادِيْ اِنِّ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ یعنی خبردار کر دے میرے بندوں کو
 کہ میں بخشنے والا ہوں اور اس کے پیچھے فرمایا وَاِنَّ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ
 الْاَلِيْمُ یعنی اور خبردار کر دے کہ میرا عذاب ہی دردناک ہے تاکہ کیا رہی رہا جاوے
 نہو جاوے دوسرے یہ ہے کہ شدید العقاب یعنی سخت عذاب ہے والا اور

میں نے اپنے نفس پر رحمت لکھ لی ہے اور قریب ہے کہ میں اس رحمت کو لکھ دوں گا اُن لوگوں کے لئے جنہوں نے تقویٰ کیلئے ساتویں اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَرَوُّفٌ رَّحِيْمٌ یعنی خدا تعالیٰ لوگوں کے ساتھ بخشنے والا اور مہربان ہے آئہوں و كَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيْمًا ۙ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے ساتھ مہربان ہے ایسی ایسی آیتیں تو رہا کی ہیں اور غوث کی تین میں اَوَّلُ يٰۤاَعْبَادَ فَاتَّقُوْنَ ۚ یعنی اسی میرے بند و مجھ سے ڈرو دوسرے اَحْسِبْتُمْ اَنَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ۚ یعنی کیا تم گمان کرتے ہو کہ میں نے تم کو کھیل کے لئے پیدا کیا ہے یا تم نے اپنے رب سے اِيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنۡ يُّشْرَكَ سُدَّةً یعنی کیا گمان کرتا ہے آدمی کہ بیکار چھوڑا ہوا ہے جس نے وَمَنْ يَّعْمَلْ سُوْۤءًا يَّحْزَنْۢ بِهٖ يٰۤاَعْبَادُ ۚ یعنی جو کوئی عمل بد کرے گا اس کا بدلہ بد دیا جائے گا وَاقْدِمْنَا اِلَى الْمَا عِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَا اٰهْبَاءًا مِّنْهُۥ ۙ اَتَمْنُوْۤا ۚ یعنی پہلے تم نے کاموں پر جو کئے تھے پھر کر ڈالا انکو خاک اور وہ آیتیں کہ خوف درجا کو جامع ہیں میں اَوَّلُ نَبِيٍّ عِبَادِيْ اِنِّ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ یعنی خبردار کر دے میرے بندوں کو کہ میں بخشنے والا ہوں اور اس کے پیچھے فرمایا وَاِنَّ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيْمُ یعنی اور خبردار کر دے کہ میرا عذاب ہی دردناک ہے تاکہ کیا رہی رہا جاوے نہو جاوے دوسرے یہ ہے کہ شدید العقاب یعنی سخت عذاب ہے والا اور

میں نے اپنے نفس پر رحمت لکھ لی ہے اور قریب ہے کہ میں اس رحمت کو لکھ دوں گا اُن لوگوں کے لئے جنہوں نے تقویٰ کیلئے ساتویں اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَرَوُّفٌ رَّحِيْمٌ یعنی خدا تعالیٰ لوگوں کے ساتھ بخشنے والا اور مہربان ہے آئہوں و كَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيْمًا ۙ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے ساتھ مہربان ہے ایسی ایسی آیتیں تو رہا کی ہیں اور غوث کی تین میں اَوَّلُ يٰۤاَعْبَادَ فَاتَّقُوْنَ ۚ یعنی اسی میرے بند و مجھ سے ڈرو دوسرے اَحْسِبْتُمْ اَنَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ۚ یعنی کیا تم گمان کرتے ہو کہ میں نے تم کو کھیل کے لئے پیدا کیا ہے یا تم نے اپنے رب سے اِيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنۡ يُّشْرَكَ سُدَّةً یعنی کیا گمان کرتا ہے آدمی کہ بیکار چھوڑا ہوا ہے جس نے وَمَنْ يَّعْمَلْ سُوْۤءًا يَّحْزَنْۢ بِهٖ يٰۤاَعْبَادُ ۚ یعنی جو کوئی عمل بد کرے گا اس کا بدلہ بد دیا جائے گا وَاقْدِمْنَا اِلَى الْمَا عِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَا اٰهْبَاءًا مِّنْهُۥ ۙ اَتَمْنُوْۤا ۚ یعنی پہلے تم نے کاموں پر جو کئے تھے پھر کر ڈالا انکو خاک اور وہ آیتیں کہ خوف درجا کو جامع ہیں میں اَوَّلُ نَبِيٍّ عِبَادِيْ اِنِّ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ یعنی خبردار کر دے میرے بندوں کو کہ میں بخشنے والا ہوں اور اس کے پیچھے فرمایا وَاِنَّ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيْمُ یعنی اور خبردار کر دے کہ میرا عذاب ہی دردناک ہے تاکہ کیا رہی رہا جاوے نہو جاوے دوسرے یہ ہے کہ شدید العقاب یعنی سخت عذاب ہے والا اور

پر فرمایا ذی الظول لا الہ الا هو یعنی وہی ہے صاحب فضل کا سوا اس کے کوئی اور نہیں
 نہیں ناکہ یکبارگی خوف غالب نہو جاوے اور اس سے زیادہ تعجب اس تیسری آیت
 میں ہے کہ فرمایا وَیَحْذَرُ اللّٰهُ نَفْسَهُ یعنی ڈرانا ہے ٹکو خدا تعالیٰ اپنے
 نفس سے اور اس کے بعد فرمایا وَاللّٰهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ یعنی خدا تعالیٰ بندوں
 مہربان ہے اور چوتھی آیت سب عجیب لطیف ہے کہ فرمایا مَرَحْمٰتِ الرَّحْمٰنِ
 بِالْغَیْبِ یعنی جو کوئی ڈرے رحمن سے پوشیدہ۔ اس آیت میں ڈر کو اسمِ رحمن کے
 ساتھ متعلق کیا ہے اور اسمِ جبار اور قہار و متکبر کے ساتھ متعلق کیا تاکہ خوف
 کا ذکر رحمت کے ساتھ ہو اور خوف دلو کو یکبارگی نہ اور اسے چنانچہ کہتے ہیں کہ اپنی
 ماضیہ سے تو نہیں ڈرتا یا اپنے پیشینہ سے تو نہیں ڈرتا یا امیرِ شمس و قمر سے تو نہیں ڈرتا غرض کہ ان
 کے بیان سے مراد یہ ہے کہ بندہ طریقہ عدل کا اختیار کرے اور طریقہ امن ص
 اور نو میدی محض کو چھوڑ دے جیسا کہ مولوی روم فرماتے ہیں ے حق مہنوا بد کہ
 ہر صیور وزیر + بار جاو خوف باشند و حذیر + دوسری اصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ
 کے افعال اور معاملہ میں نظر کر و اول جانب خوف کو سنو کہ شیطان نے اشی ہزار ہر
 تک عبادت کی یہاں تک کہ کہتے ہیں کہ زمین پر ایک قدم کی برابر جگہ باقی نہ رہی کہ جس پر
 آئینے سجدہ کیا ہو مگر صرف ایک حکم خدا تعالیٰ کا ماننا تو اس پر اپنے دروازہ سے بھی لے
 اور اشی ہزار ہر کی عبادت اس کے شہ پر ماری اور قیامت تک اس کو نصرت کی اور ہمیشہ کا غذا
 اس کے لئے تیار کیا اور اس کا خوف اور فرشتوں کو اتنا ہوا کہ بیان کرنے میں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل کو دیکھا کہ خانہ کعبہ کا پردہ ہاتھ میں لئے ہوئے عرض کرتے

[illegible]

تھے الہی میرا نام سنت بلکہ لانا اور میرا جسم متغیر نہ کرنا بعد اسکے حضرت آدمؑ کو اپنی
یہ قدرت سے پیدا کیا اور سب فرشتوں کے سجدہ کرایا اور اپنے جوار رحمت میں
رہنے کا حکم کیا انہوں نے صرف ایک گستاخی کی کہ ایک کہانی کی چیز بلا اجازت کہا
تو یہ آواز آئی کہ جو کوئی نافرمان ہو ہمارے ہمسایہ میں سے ہے اور فرشتوں کو حکم
ہوا کہ ایک آسمان سے دوسرے تک اپنی اپنی حد سے باہر نکال دو یہاں تک کہ فرشتوں
نے ارشاد کے موافق زمین پر گرادیا دوسو برس تک رکھو تب توبہ قبول ہوئی اودا
یہی جو کچھ خواری اور سبج اور بلا انگو پیش آئی : بان سے خارج ہے یہاں تک کہ مکی
اولاد بھی ہمیشہ کو اس سبج میں گرفتار رہیگی اسکے بعد شیخ المسلمین حضرت نوحؑ نے
اپنی رسالت میں بہت کچھ تحمل کیا فقط ایک کلمہ بوجہ عرنکیا نہا کہ ہسپر انگو حکم
ہوا کہ جس چیز کا حال تمکو معلوم نہ ہو اسکا بہید ہمیشہ سے مت پوچھو ہم تمکو نصیحت کرتے
ہیں کہ جاہلہ نہیں شامل ہو روایت ہے کہ اسباب کی شرم سے حضرت نوحؑ نے
چالیس برس تک آسمان کی طرف نہ کیا بعد اسکے حضرت ابراہیمؑ سے باوجود حکمت
اور نبوت کے ایک لغزش صادر ہوئی ہسپر انبا گرید اور عاجزی کی اور کہا والذی اطمع
اَنْ یَغْفِرَ لِيْ خَطِیْئَتِيْ یَوْمَ الدِّیْنِ یعنی میں سے طبع رکھتا ہوں کہ قیامت میں میری خطا
سے درگزر سے اور اتنا خوف کیا کہ بیان کر سکتے ہیں کہ نئی دن تک روتے رہے تب اٹھا
نے حضرت جبرئیلؑ کو انکے پاس بھیجا اور فرمایا کہ اے ابراہیمؑ تو نے کسی دو کو دیکھا
ہے کہ اٹھنے اپنے دوست کو آگ کا عذاب دیا ہو حضرت ابراہیمؑ نے حضرت جبرئیلؑ
سے کہا کہ جب میں اپنے گناہ یاد کرنا ہوں اُوقت انکی دوستی کو بھول جاتا ہوں

تھے الہی میرا نام سنت بلکہ لانا اور میرا جسم متغیر کرنا بعد اسکے حضرت آدمؑ کو اپنی
یہ قدرت سے پیدا کیا اور سب فرشتوں کے سجدہ کرایا اور اپنے جوار رحمت میں
سینے کا حکم کیا انہوں نے صرف ایک گستاخی کی کہ ایک کہانی کی چیز بلا اجازت کہا
تو یہ آواز آئی کہ جو کوئی نافرمان ہو ہمارے ہمسایہ میں ہے اور فرشتوں کو حکم
ہوا کہ ایک آسمان سے دوسرے تک اپنی اپنی حد سے باہر نکال دو یہاں تک کہ فرشتوں
نے ارشاد کے موافق زمین پر گر ادا با دو سو برس تک رکتے توبہ قبول ہوئی اور وہ
بھی جو کچھ خوار سی اور رنج اور بلا انکو پیش آئی بابت سے خارج ہے یہاں تک کہ مکی
اولاد بھی ہمیشہ کو اس رنج میں گرفتار رہی اسکے بعد شیخ المسلمین حضرت نوحؑ نے
اپنی رسالت میں بہت کچھ تحمل کیا فقط ایک کلمہ جو جبہ عن کیا تھا کہ اے انکو حکم
ہوا کہ جس چیز کا حال تمکو معلوم نہ ہو اسکا بہید ہمیشہ مت پوچھو ہم تمکو نصیحت کرتے
ہیں کہ جاہلہ نہیں شامل مت ہو روایت ہے کہ اسباب کی شرم سے حضرت نوحؑ نے
چالیس برس تک آسمان کی طرف نہ کیا بعد اسکے حضرت ابراہیمؑ سے باوجود خلعت
اور نبوت کے ایک لغزش صادر ہوئی اسی پر انہاں گریہ اور عاجزی کی اور کہا وَالَّذِي اُطْمِئِنُّ
اَنْ يُغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ یعنی میں اسے طبع رکھتا ہوں کہ قیامت میں میری خطا
سے درگزر سے اور اتنا خوف کیا کہ بیان کر سکتے ہیں کہ نئی دن تک رکتے رہے تب انکا
نے حضرت جبریلؑ کو انکے پاس بھیجا اور فرمایا کہ اسی ابراہیمؑ تو نے کسی دوست کو دیکھا
ہے کہ اُسنے اپنے دوست کو آگ کا خذاب دیا ہو حضرت ابراہیمؑ نے حضرت جبریلؑ
سے کہا کہ جب میں اپنے گناہ یاد کرنا ہوں اُسوقت انکی دوستی کو بہول جاتا ہوں

انکے بعد حضرت موسیٰ ابن عمران کا معاملہ خیال کرو کہ اُسے غصہ میں ایک گولہ مارنے کے سوا کوئی خطا صادر نہیں ہوئی پس پرتا ڈرے کہ استغفار کیا اور عرض کیا رَبِّ اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ یعنی اے رب میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا مجھکو حاف کرد انہیں کے زمانہ میں بلعم باعور کا ایسا حال تھا کہ جب اوپر نظر کرتا تو عرش کو دیکھ لیتا تھا مگر اُسے دنیا اور دنیا دار و نیکی طرف رغبت کی اور اولیاء اللہ کی حرمت اور عزت دلیں سے نکال دئی خدا تعالیٰ نے اُس سے اپنی معرفت منسلب کر لی اور گتے کی یا اشکوراندہ درگاہ کر دیا اور ابد تک گمراہی اور ہلاکت کے دریا میں ڈالا میں نے ایک عالم سے اس شخص کا حال سنا ہے کہ اول اس کا ایسا حال تھا کہ اُسکی مجلس میں بارہا روات طالب علموں کی رہتی تھی وہ لوگ اُس سے علم کی باتیں لکھا کرتے تھے جب اُتارنے اشکوراندہ درگاہ سے نکالا تو پہلی کتاب جو تصنیف کی تھی وہ یہی تھی کہ جہان کا پیدا کر نیوالا کوئی نہیں ہے ہم اللہ سے پناہ مانگتے ہیں اسکے غصہ سے دیکھو دنیا کی دوستی اور اسکی خرابی عالم کو کتنا خراب کرتی ہے پس خبردار ہو کہ عبادت کا کام بہت بڑا ہے اور عمر تھوڑی ہے اور عمل میں نقصان ہے اور برکھنے والا بڑا سپہانے والا ہے حضرت راؤد خدا تعالیٰ کے خلیفہ تھے دنیا میں ایک گناہ کیا ہے اتار روئے کہ انکے اشکوں سے گہاں گ آیا جس وقت عرض کیا کہ الہی میرے روئے پر رحم نہیں کرتا جواب آیا کہ اسی داد و گناہ کو بہول گیا اور روئے کو یاد کرتا ہے یہاں تک چالیس دن تک انکے روئے کو قبول نہ کیا اور بعضے کہتے ہیں کہ چالیس دن تک قبول نہ کیا انکے بعد حضرت یونس کے معاملہ کو دیکھو کہ ایک بار یہ حمل غصہ کیا ہے

[illegible]

یہاں تک کہ یونس ابن عسید کہتے تھے کہ جس نے پانچ درم کے برے مین ماتہ کاٹنے
کو فرمایا ہے اُس شخص سے بیخوف ہونا نہیں چاہیے شاید قیامت میں عذاب بھی
وہاں ہی کر لگا اب معاملات رجا کا حال سنو کہ تھے الوسع خدا تعالیٰ کی رحمت و ا
کو یاد کرنا ہے یہ مین مشونوسید و خود را شا دکن و پیش آن فرما دس فرما دکن
اور اب کون تھے کہ اُسکی غایت اور نہایت دریافت کر سکے یا اسکا وصف بیان
کر سکے اور اُسکی رحمت کی صفت کیونکر بیان ہو کہ وہ شتر بر سکے کفر کو ایک ساعت کے
ایمان کے بدلہ میں معاف کر دینا ہے چنانچہ فرعون کے ساحر اسواسطے آئے تھے کہ
حضرت موسیٰ کے ساتھ لڑیں اور خدا کے دشمن کی قسم کھانی کوئی نیکی نہیں کی مگر
یہ کہ ایک بار صدق دل سے کہا آتھنا یرت العالمین یعنی ہم ایمان لائے پروردگار
علاوہ پر کوئی کفر قبول فرمایا اور اُنکے پہلے گناہ سب بخش دیے اور اُنکو بہشت کے
شہید و نجات دہندگان قرار دیا یہ معاملہ اسکا اسکے ساتھ ہے جس نے اپنی مدت کے کفر
اور گمراہی کے بعد ایک ساعت اُسکو سچا مانا اور ایک کر کے مانا اور جو لوگ کہ مدت العمر توبہ
میں گزاریں اُنکے ساتھ کیا معاملہ ہوگا دیکھو اصحاب کہف تمام عمر کفر میں تھے جب
ربنا در السموات والارض کہا کیونکر اُنکو قبول کیا اور کیونکر اُنکو عزیز اور کرم گردانا
اور کسی اُنکو بزرگی اور رُعب دیا یہاں تک کہ بہترین خلقت کو ارشاد فرمایا **وَاُولَٰئِكَ
عَلَيْهِمْ كَلِمَاتٌ مِّنْهُمْ فَرَارًا وَلَمَّا لَسْتُ مِنْهُمْ رُعْبًا** یعنی اگر توجھا کہ
دیکھئے اُنکو تو شہید دیکر بہاگے اور بہر جہ سے توجہ میں انکی دہشت بلکہ اُنکے گتے کی کسی
عزت کہ اپنی کتاب میں کئی جگہ ذکر فرمایا اُسکی رحمت کا حال یہ ہے اُس گتے کے سام

کہ چند قدم ایسے لوگوں کے ساتھ رہا جنہوں نے کہ خدا کو پہچاننا تھا پس جس بندہ مومن
 نے اسکی شتر برس تک یا تمام عمر خدمت کی ہو تو اسکے ساتھ کیسا فضل شامل ہوگا
 ۷۷ از جنین محسن شاید نا امید دست در فرا کہ این حجت ز نید و حسابات کو
 یاد کرو کہ جب حضرت نوح ۷ نے گناہگاروں کے ہلاک ہونے کی دعا فرمائی تو ان پر
 کتنا غصہ ہوا اور قارون کے باہمین حضرت موسیٰ ۷ پر کیونکر عتاب فرمایا اور ار
 فرمایا کہ قارون نے تجھ سے فریاد کی تو اسکی فریاد کو نہ پہنچا اپنی عزت و جلال کی
 قسم کہ اگر وہ مجھ سے فریاد کرتا تو میں اسکی فریاد کو نہ پہنچاتا اور اسکے گناہوں سے
 درگزر کرتا اور حضرت یونس ۷ پر کس طرح غصہ کیا انکے قوم کے باب میں فرمایا کہ
 کہو کہ درخت کے لئے ٹھگین ہوتا ہے میں نے اسکو ایک ساعت میں خشک
 کر دیا اور ایک لاکھ یا زیادہ آدمیوں کے لئے غم نہیں کرتا پھر کس طرح غصہ فرمایا
 حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر روایت کرتے ہیں کہ باب بنی شیبہ
 سے آپ مسجد حرام میں تشریف لائے اور ایک قوم کو منستے ہوئے دیکھا فرمایا
 کیوں ہستے ہو مجکو اس میں خیر نہیں معلوم ہوتی یہ فرما کر جب حجر اسود کے نزدیک
 تشریف لگئے پچھلے پاؤں انکی طرف ہٹ کر فرمایا کہ جبریل آئے اور کہا کہ خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ میرے بند و نکو میری رحمت سے نومید مت کرو اور میرے بند و نکو
 خبردار کر دے کہ میں غفور و رحیم ہوں اور ایک حدیث شریف مشہور میں ہے
 کہ آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ کی رحمت کے سوا حقے میں ایک دنیا میں آدمیوں
 اور جنوں اور جانوروں کے لئے ہے اور تینا نوے حقے بند و نیکو قیامت کے دن

کہ چند قدم ایسے لوگوں کے ساتھ رہا جنہوں نے کہ خدا کو پہچاننا تھا پس جس بندہ مومن
 نے اسکی شتر برس تک یا تمام عمر خدمت کی ہو تو اسکے ساتھ کیسا فضل شامل ہوگا
 ۷۷ از جنین محسن شاید نا امید دست در فرا کہ این حجت ز نید و حسابات کو
 یاد کرو کہ جب حضرت نوح ۷ نے گناہگاروں کے ہلاک ہونے کی دعا فرمائی تو ان پر
 کتنا غصہ ہوا اور قارون کے باہمین حضرت موسیٰ ۷ پر کیونکر عتاب فرمایا اور ار
 فرمایا کہ قارون نے تجھ سے فریاد کی تو اسکی فریاد کو نہ پہنچا اپنی عزت و جلال کی
 قسم کہ اگر وہ مجھ سے فریاد کرتا تو میں اسکی فریاد کو نہ پہنچاتا اور اسکے گناہوں سے
 درگزر کرتا اور حضرت یونس ۷ پر کس طرح غصہ کیا انکے قوم کے باب میں فرمایا کہ
 کہو کہ درخت کے لئے ٹھگین ہوتا ہے میں نے اسکو ایک ساعت میں خشک
 کر دیا اور ایک لاکھ یا زیادہ آدمیوں کے لئے غم نہیں کرتا پھر کس طرح غصہ فرمایا
 حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر روایت کرتے ہیں کہ باب بنی شیبہ
 سے آپ مسجد حرام میں تشریف لائے اور ایک قوم کو منستے ہوئے دیکھا فرمایا
 کیوں ہستے ہو مجکو اس میں خیر نہیں معلوم ہوتی یہ فرما کر جب حجر اسود کے نزدیک
 تشریف لگئے پچھلے پاؤں انکی طرف ہٹ کر فرمایا کہ جبریل آئے اور کہا کہ خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ میرے بند و نکو میری رحمت سے نومید مت کرو اور میرے بند و نکو
 خبردار کر دے کہ میں غفور و رحیم ہوں اور ایک حدیث شریف مشہور میں ہے
 کہ آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ کی رحمت کے سوا حقے میں ایک دنیا میں آدمیوں
 اور جنوں اور جانوروں کے لئے ہے اور تینا نوے حقے بند و نیکو قیامت کے دن

اسجا لہن مر گیا فضیل اپنے گہر کو چلے گئے اور چالیس دن تک روپائے پہر اوکو
 خواب میں دیکھا کہ روزخ میں لئے جاتے ہیں فضیل نے پوچھا کہ کس سبب خدا تعالیٰ
 نے اپنی معرفت تجھ سے سلب کر لی تو تو میرے بڑے شاگرد و نہیں سے تھا جو ابدا کہ
 تین چیزوں کے سبب خدا تعالیٰ نے مجھ کو ماخوذ کیا اول چغلی کہا نامی جو بات آپ چھڑ
 کہا کرتے تھے اسکے خلاف میں اپنے دوستوں سے کہا کرتا تھا دوسرے جسے یعنی اپنے
 اپنے ہمنام سے حسد کیا کرتا تھا تیسرے یہ کہ مجھ کو ایک بیماری تھی طبعی اسکے علاج
 میں کہا تھا کہ اگر ایک پیالہ شراب سال ہر میں پیار گیا تو تیرا مرض جاتا رہیگا میں اسکے
 کہنے کے موافق شراب پیا کرتا تھا بعد اسکے دو اور آدمیوں کے حاملین تامل کرو ایک پیر
 عبد اللہ ابن مبارک حکایت کرتے ہیں کہ ایک دسکرات کی بوقت آسمان کی طرف دیکھا
 ہوا اور کہا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی انہیں جیسی چیزوں کے لئے عمل کرنا پڑے
 چاہیے کہ عمل کریں دوسرا مالک دینار سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں
 کی بوقت اپنے ہمایہ کے پاس گیا اسنے مجھ سے کہا کہ اسی مالک دو پہاڑ آگ کے اپنے
 سامنے دیکھتا ہوں بزور مجھے آہنر جانے کو کہتے ہیں میں نے اسکے گہروالوں جیسے
 پوچھا کہ اسکا کیا حال تھا انہوں نے جواب دیا کہ یہ دو پہاڑ رکھتا تھا ایک سے لیا کرتا
 اور دوسرے سے بچا کرتا تھا میں نے دونوں شکا کر توڑ ڈالے اور اس آدمی سے پوچھا
 کہ اب کیا حال ہے جواب دیا کہ زیادہ ہی ہوتا جانا ہے اور گود کا حال مرنے کے بعد
 یاد کرو آسمین دو شخصوں کا حال ہے ایک یہ کہ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ مرنے کے
 پیچھے میں نے سفیان ثوری کو خواہم دیکھا اور پوچھا یا ابا عبد اللہ کیا حال ہے

اسکا حال یہ ہے کہ وہ
 اپنے گہر کو چلے گئے
 اور چالیس دن تک
 روپائے پہر اوکو
 خواب میں دیکھا کہ
 روزخ میں لئے جاتے
 ہیں فضیل نے پوچھا
 کہ کس سبب خدا تعالیٰ
 نے اپنی معرفت تجھ
 سے سلب کر لی تو تو
 میرے بڑے شاگرد و
 نہیں سے تھا جو ابدا
 کہ تین چیزوں کے
 سبب خدا تعالیٰ نے
 مجھ کو ماخوذ کیا
 اول چغلی کہا نامی
 جو بات آپ چھڑ
 کہا کرتے تھے اسکے
 خلاف میں اپنے
 دوستوں سے کہا کرتا
 تھا دوسرے جسے
 یعنی اپنے اپنے
 ہمنام سے حسد کیا
 کرتا تھا تیسرے یہ
 کہ مجھ کو ایک
 بیماری تھی طبعی
 اسکے علاج میں
 کہا تھا کہ اگر
 ایک پیالہ شراب
 سال ہر میں پیار
 گیا تو تیرا مرض
 جاتا رہیگا میں
 اسکے کہنے کے
 موافق شراب پیا
 کرتا تھا بعد اسکے
 دو اور آدمیوں کے
 حاملین تامل کرو
 ایک پیر عبد اللہ
 ابن مبارک حکایت
 کرتے ہیں کہ ایک
 دسکرات کی بوقت
 آسمان کی طرف
 دیکھا ہوا اور
 کہا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 یعنی انہیں جیسی
 چیزوں کے لئے
 عمل کرنا پڑے
 چاہیے کہ عمل
 کریں دوسرا مالک
 دینار سے بیان
 کرتے ہیں کہ
 انہوں نے کہا کہ
 میں کی بوقت
 اپنے ہمایہ کے
 پاس گیا اسنے
 مجھ سے کہا کہ
 اسی مالک دو
 پہاڑ آگ کے
 اپنے سامنے
 دیکھتا ہوں
 بزور مجھے
 آہنر جانے
 کو کہتے ہیں
 میں نے اسکے
 گہروالوں جیسے
 پوچھا کہ اسکا
 کیا حال تھا
 انہوں نے جواب
 دیا کہ یہ دو
 پہاڑ رکھتا
 تھا ایک سے
 لیا کرتا اور
 دوسرے سے
 بچا کرتا تھا
 میں نے دونوں
 شکا کر توڑ
 ڈالے اور اس
 آدمی سے پوچھا
 کہ اب کیا حال
 ہے جواب دیا
 کہ زیادہ ہی
 ہوتا جانا ہے
 اور گود کا
 حال مرنے کے
 بعد یاد کرو
 آسمین دو
 شخصوں کا
 حال ہے ایک
 یہ کہ ایک
 بزرگ نے
 کہا ہے کہ
 مرنے کے
 پیچھے میں
 نے سفیان
 ثوری کو
 خواہم دیکھا
 اور پوچھا
 یا ابا عبد
 اللہ کیا حال
 ہے

انہوں نے سنا پہر کہا کہ یہ وقت کیفیت سے بکار نیکا نہیں ہے میں نے کہا کہ اسی
 سفیان کیا حال ہے جواب یا کہ اپنے پروردگار کو میں نے دیکھا کہ فرماتا ہے اسی اب سعید
 تجھ کو میری رضا مندی مبارک ہو تو اندھیری رات میں آنکھوں سے رونما ہوا بابت شتیاق تمام
 نیا ہم کرتا تھا اب اس وقت تجھ کو اختیار ہے جو نسا محل چاہے پسند کرے اور میری زیارت
 کیا کہ میں تجھ سے دور نہیں ہوں شعر پڑھو تو قبل موت این بود کہ پس دن غنیمت
 رسد دوسرے پہر کہ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں نے ایک آدمی کو خواب میں دیکھا
 کہ رنگ اور چہرہ بدل گیا ہے اور دو نو ناتھ گردن پر بندھے ہوئے ہیں میں نے کہا کہ
 خدا تعالیٰ نے تیسرے ساتھ کیا معاملہ کیا جواب یا کہ جس زمانہ میں ہم کہلا کرتے تھے وہ زمانہ
 گزر گیا اب یہ زمانہ ہے کہ ہمارے ساتھ کہیل کرتے ہیں آرد و اور آدمیوں کا حال بھی قابل
 یاد ہے ایک یہ کہ ایک بزرگ نے بیان کیا ہے کہ میرے ایک لڑکا تھا وہ شہید ہو گیا
 عمر ابن عبدالغزیز کی وفات کی رات میں اس کو میں نے خواب میں دیکھا میں نے کہا کہ بیٹا تم تو
 مر گئے تھے جواب یا کہ نہیں میں تو شہید ہوا تھا اور خدا تعالیٰ کے پاس زندہ ہوں
 بزرگ بھاتا ہے پہر میں نے کہا کہ کیا سبب ہے کہ انی مدت تک میں نے تجھ کو نہیں دیکھا جواب
 دیا کہ آجکی رات اہل آسمان کو ندا ہوئی کہ امی انبیاء اور اولیاء اور صدیقین اور شہداء عمر
 ابن عبدالغزیز کے جازہ پر حاضر ہو اس لئے آج میں آیا اور جازہ کی نماز ادا کر کے جاؤں
 کہ تم بھی سلام کرتا جاؤں دوسرے پہر کہ ہشام ابن جہان نے کہا کہ میرے ایک کا
 سنا جو ان مر گیا اس کو خواب میں دیکھا کہ بوڑھا ہو گیا ہے میں نے کہا کہ اسی بیٹا بڑا پیکا
 کیا سبب ہے جواب یا کہ جب فلانا شخص ہمارے پاس پونچھا تو رخ نے اس کے آنے سے لپی

یہ کہ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں نے ایک آدمی کو خواب میں دیکھا کہ رنگ اور چہرہ بدل گیا ہے اور دو نو ناتھ گردن پر بندھے ہوئے ہیں میں نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے تیسرے ساتھ کیا معاملہ کیا جواب یا کہ جس زمانہ میں ہم کہلا کرتے تھے وہ زمانہ گزر گیا اب یہ زمانہ ہے کہ ہمارے ساتھ کہیل کرتے ہیں آرد و اور آدمیوں کا حال بھی قابل یاد ہے ایک یہ کہ ایک بزرگ نے بیان کیا ہے کہ میرے ایک لڑکا تھا وہ شہید ہو گیا عمر ابن عبدالغزیز کی وفات کی رات میں اس کو میں نے خواب میں دیکھا میں نے کہا کہ بیٹا تم تو مر گئے تھے جواب یا کہ نہیں میں تو شہید ہوا تھا اور خدا تعالیٰ کے پاس زندہ ہوں بزرگ بھاتا ہے پہر میں نے کہا کہ کیا سبب ہے کہ انی مدت تک میں نے تجھ کو نہیں دیکھا جواب دیا کہ آجکی رات اہل آسمان کو ندا ہوئی کہ امی انبیاء اور اولیاء اور صدیقین اور شہداء عمر ابن عبدالغزیز کے جازہ پر حاضر ہو اس لئے آج میں آیا اور جازہ کی نماز ادا کر کے جاؤں کہ تم بھی سلام کرتا جاؤں دوسرے پہر کہ ہشام ابن جہان نے کہا کہ میرے ایک کا سنا جو ان مر گیا اس کو خواب میں دیکھا کہ بوڑھا ہو گیا ہے میں نے کہا کہ اسی بیٹا بڑا پیکا کیا سبب ہے جواب یا کہ جب فلانا شخص ہمارے پاس پونچھا تو رخ نے اس کے آنے سے لپی

آواز دی کہ اس کے سبب سے ہم سب بوڑھے ہو گئے اب قیامت کے باب میں
 آتیوں کو نامل کرنا چاہیے ایک جگہ ارشاد ہے یَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى
 الرَّحْمَنِ وَقَدْ وَفَّوْا نَسْوَاقَ الْجُحُمِينَ الْجَحْمُ لَمْ يَزِدْاهُ
 یعنی قیامت کے دن متقیوں کو ایسی حالت میں اٹھا دیں گے کہ سوار ہوں بہشت کے
 اونٹوں پر جماعت جماعت اور ہنگامے گناہگاروں کو دوزخ کی طرف ایسے حال میں کہ
 پیاسے ہوں غرض ایک شخص اب ہو گا کہ جب گور سے باہر آوے گا اسی جگہ بران اور
 تاج اور خلعت دیکھے گا پس لباس کو پہن کر سوار ہو گا اور چین سے بہشت کی طرف
 جائیگا یعنی اس کی عزت اتنی منظور ہو گی کہ اس کا پیادہ جانا بہشت تک گوارا ہو گا اور
 دوسرا شخص اپنی گور سے باہر آوے گا تو دیکھے گا فرشتہ غذا کا مع غذا جانتے ہیں
 بدبخت کو بھی اپنے پائوں دوزخ میں نہیں جانے دینگے بلکہ اونڈا منہ کئے ہوئے کھینچتے
 ہوئے دوزخ میں لیجا لیں گے ایک عالم سے میں نے سنا ہے اس نے کہا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ایک قوم گور سے باہر
 آوے گی اور ان کے لئے پردار اونٹ ہوں گے کہ وہ اُس سوار کو قیامت کے میدان میں
 اوڑھیں گے اور بہشت کی دیواروں پر اتریں گے جس وقت فرشتے اُن کو دیکھیں گے تو آپس میں
 کہیں گے کہ یہ کون ہیں ہم نہیں جانتے شاید امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوں گے
 پہلے قوم سے پوچھیں گے تم کون ہو اور اس کی امت میں سے ہو وہ جواب دینگے
 کہ ہم امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں فرشتے کہیں گے کہ تمہارا حساب ہو گیا جا
 دینگے نہیں پہر فرشتے کہیں گے کہ تمہارے عمل دن ہو گئے وہ کہیں گے کہ نہیں

یعنی آواز دی کہ اس کے سبب سے ہم سب بوڑھے ہو گئے اب قیامت کے باب میں
 آتیوں کو نامل کرنا چاہیے ایک جگہ ارشاد ہے یَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى
 الرَّحْمَنِ وَقَدْ وَفَّوْا نَسْوَاقَ الْجُحُمِينَ الْجَحْمُ لَمْ يَزِدْاهُ
 یعنی قیامت کے دن متقیوں کو ایسی حالت میں اٹھا دیں گے کہ سوار ہوں بہشت کے
 اونٹوں پر جماعت جماعت اور ہنگامے گناہگاروں کو دوزخ کی طرف ایسے حال میں کہ
 پیاسے ہوں غرض ایک شخص اب ہو گا کہ جب گور سے باہر آوے گا اسی جگہ بران اور
 تاج اور خلعت دیکھے گا پس لباس کو پہن کر سوار ہو گا اور چین سے بہشت کی طرف
 جائیگا یعنی اس کی عزت اتنی منظور ہو گی کہ اس کا پیادہ جانا بہشت تک گوارا ہو گا اور
 دوسرا شخص اپنی گور سے باہر آوے گا تو دیکھے گا فرشتہ غذا کا مع غذا جانتے ہیں
 بدبخت کو بھی اپنے پائوں دوزخ میں نہیں جانے دینگے بلکہ اونڈا منہ کئے ہوئے کھینچتے
 ہوئے دوزخ میں لیجا لیں گے ایک عالم سے میں نے سنا ہے اس نے کہا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ایک قوم گور سے باہر
 آوے گی اور ان کے لئے پردار اونٹ ہوں گے کہ وہ اُس سوار کو قیامت کے میدان میں
 اوڑھیں گے اور بہشت کی دیواروں پر اتریں گے جس وقت فرشتے اُن کو دیکھیں گے تو آپس میں
 کہیں گے کہ یہ کون ہیں ہم نہیں جانتے شاید امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوں گے
 پہلے قوم سے پوچھیں گے تم کون ہو اور اس کی امت میں سے ہو وہ جواب دینگے
 کہ ہم امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں فرشتے کہیں گے کہ تمہارا حساب ہو گیا جا
 دینگے نہیں پہر فرشتے کہیں گے کہ تمہارے عمل دن ہو گئے وہ کہیں گے کہ نہیں

کیون رونے ہو شاید تم گناہوں کے سبب سے روئے ہو پس انہوں نے زمین سے
 کہا اس کا تنکا اٹھایا اور کہا کہ خدا کے نزدیک گناہوں کا بخشنا اس سے بھی زیادہ سزا
 ہے مگر تم کو سلب معرفت کا ڈر ہے تقریر گذشتہ سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ خوف درجہ
 دو نو تکو بلا کر اختیار کرنا بہتر ہے اسو اسطیکہ جس پر جا غالب ہو وہ مرجو نہیں شامل ہے
 اور جس پر خوف غالب ہو وہ خارج جو نہیں شمار ہو گا مگر یہاں یہ بیان کیا جاتا ہے کہ
 ان دو نوعین سے کسی حال میں کوئی بہتر ہے یا نہیں پس جبکہ بندہ قوی اور صحیح ہو تب
 تو خوف بہتر ہے اور جب بیمار و ضعیف ہو خاکسار کے کیوت میں رہا بہتر ہے اسطرح
 سے میں نے عالم کو سنا ہے اور یہ اس سبب سے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ میں
 شکستہ دلونکے پاس ہوں جو کہ خوف سے شکستہ دل ہیں الا خوشباش کاں
 محبوب جائز + بدویشان مسکینان سری ہست + تو چونکہ موت اور سکران کیوت میں
 گناہوں سے جو حالت صحت میں صادر ہوئے ہیں دل شکستہ ہوتا ہے اسلئے بہت
 میں رہا ہی بہتر ہے اور یہ جو حدیث شریف میں وارد ہے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن
 رکھنا چاہیئے اسکے یہ معنی ہیں کہ گناہوں سے خوف کرنا اور اس کے عذاب سے ڈرنا اور اسکی
 عبادت میں کوشش کرنا ان باتوں کے ساتھ حسن ظن چاہیئے نہ گستاخی اور معصیت کے
 ساتھ غرض کہ اس میں ایک بڑی اصل اور باریک نکتہ یہ ہے کہ اکثر لوگ تنہا اور جاہل
 فرق نہیں کرتے اور اسکی غلطی میں پڑ جاتے ہیں تو اسکا جاننا ضروری ہے پس جا
 اصل اور ممکن ہے اور تنہا محض نے اصل اور غیر ممکن ہے اسکی مثال یہ ہے کہ کسی
 کہیتی کی اور اس کے لئے مشقت اٹھائی تو وہ اگر کچھ کہ مجھے امید ہے کہ اس میں سے تم

کیون رونے ہو شاید تم گناہوں کے سبب سے روئے ہو پس انہوں نے زمین سے
 کہا اس کا تنکا اٹھایا اور کہا کہ خدا کے نزدیک گناہوں کا بخشنا اس سے بھی زیادہ سزا
 ہے مگر تم کو سلب معرفت کا ڈر ہے تقریر گذشتہ سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ خوف درجہ
 دو نو تکو بلا کر اختیار کرنا بہتر ہے اسو اسطیکہ جس پر جا غالب ہو وہ مرجو نہیں شامل ہے
 اور جس پر خوف غالب ہو وہ خارج جو نہیں شمار ہو گا مگر یہاں یہ بیان کیا جاتا ہے کہ
 ان دو نوعین سے کسی حال میں کوئی بہتر ہے یا نہیں پس جبکہ بندہ قوی اور صحیح ہو تب
 تو خوف بہتر ہے اور جب بیمار و ضعیف ہو خاکسار کے کیوت میں رہا بہتر ہے اسطرح
 سے میں نے عالم کو سنا ہے اور یہ اس سبب سے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ میں
 شکستہ دلونکے پاس ہوں جو کہ خوف سے شکستہ دل ہیں الا خوشباش کاں
 محبوب جائز + بدویشان مسکینان سری ہست + تو چونکہ موت اور سکران کیوت میں
 گناہوں سے جو حالت صحت میں صادر ہوئے ہیں دل شکستہ ہوتا ہے اسلئے بہت
 میں رہا ہی بہتر ہے اور یہ جو حدیث شریف میں وارد ہے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن
 رکھنا چاہیئے اسکے یہ معنی ہیں کہ گناہوں سے خوف کرنا اور اس کے عذاب سے ڈرنا اور اسکی
 عبادت میں کوشش کرنا ان باتوں کے ساتھ حسن ظن چاہیئے نہ گستاخی اور معصیت کے
 ساتھ غرض کہ اس میں ایک بڑی اصل اور باریک نکتہ یہ ہے کہ اکثر لوگ تنہا اور جاہل
 فرق نہیں کرتے اور اسکی غلطی میں پڑ جاتے ہیں تو اسکا جاننا ضروری ہے پس جا
 اصل اور ممکن ہے اور تنہا محض نے اصل اور غیر ممکن ہے اسکی مثال یہ ہے کہ کسی
 کہیتی کی اور اس کے لئے مشقت اٹھائی تو وہ اگر کچھ کہ مجھے امید ہے کہ اس میں سے تم

غلہ مجھو لجا لے تو یہ ارزو رجا ہے اور تمنا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے زراعت کی
 اور تمام سال خوب سویا اور غفلت میں رہا جب کاٹنے کا وقت آیا تو کہنے لگا کہ مجھ کو
 ہے کہ سو من غلہ بیگا اسکا نام تمنا ہی ہے اصل ہے اس طرح بندہ جب عبادت کرے گا خدا
 تعالیٰ کی اور گناہ سے باز رہے گا اور کہیگا کہ میں خدا سے امید رکھتا ہوں کہ میرے پاس
 تھوڑے کام کو قبول کرے اور اس کی کوپرا کرے اور بڑا ثواب عنایت فرماوے اور
 نفع بخش معاف کرے تو ان آرزو کو گناہ نام رہا ہے مگر یہ غافل ہے اور عبادت کو چھوڑے
 اور گناہ کرے اور خدا تعالیٰ کے عرصہ کا خوف نہ کیے اور اس کی رضا مندی پر التفات
 نہ کرے اور اس کے وعدہ اور وعید کی پروا نہ کرے اور کہے کہ میں خدا تعالیٰ سے بہشت
 کی امید رکھتا ہوں اور دوزخ سے بچنے کی التجا کرتا ہوں اسکا نام تمنا ہی ہے اصل
 ہے اس سے کچھ فائدہ نہیں اپنی نادانی سے اسکا نام رجا اور حسن ظن رکھ لیا ہے
 اور حقیقت میں یہ خطا اور گمراہی ہے چنانچہ اس کے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بھی فرمایا ہے کہ عقل مند آدمی سے جو اپنے نفس سے حساب کرے اور موت کے
 لئے نیک عمل کرے اور احمق آدمی وہ ہے کہ اپنے نفس کی پیروی کرے اور خدا تعالیٰ
 سے مصرت کی طرح کہے اور حسن بصریؒ نے اسباب میں فرمایا ہے کہ ایک قوم کو مغفرت کی
 تمنا نے عمل کرنے سے باز رکھا یہاں تک کہ دنیا سے چلے اور ان کے پاس کوئی نیکی
 نہ تھی کہتے تھے کہ ہم خدا تعالیٰ کے ساتھ نیک گمان کر رہے ہیں اور جیوٹ کہتے تھے
 کیونکہ اگر انکو نیک ظن ہو تا تو عمل خیر کرنے میں مصروف ہوتے جب کہ خدا تعالیٰ فرمایا ہے
 وَلَكُمْ ظَنُّكُمْ الْآخِرِ ظَنُّكُمْ بِهِمْ اَرْذَلَكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ

اور تمنا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے زراعت کی اور تمام سال خوب سویا اور غفلت میں رہا جب کاٹنے کا وقت آیا تو کہنے لگا کہ مجھ کو ہے کہ سو من غلہ بیگا اسکا نام تمنا ہی ہے اصل ہے اس طرح بندہ جب عبادت کرے گا خدا تعالیٰ کی اور گناہ سے باز رہے گا اور کہیگا کہ میں خدا سے امید رکھتا ہوں کہ میرے پاس تھوڑے کام کو قبول کرے اور اس کی کوپرا کرے اور بڑا ثواب عنایت فرماوے اور نفع بخش معاف کرے تو ان آرزو کو گناہ نام رہا ہے مگر یہ غافل ہے اور عبادت کو چھوڑے اور گناہ کرے اور خدا تعالیٰ کے عرصہ کا خوف نہ کیے اور اس کی رضا مندی پر التفات نہ کرے اور اس کے وعدہ اور وعید کی پروا نہ کرے اور کہے کہ میں خدا تعالیٰ سے بہشت کی امید رکھتا ہوں اور دوزخ سے بچنے کی التجا کرتا ہوں اسکا نام تمنا ہی ہے اصل ہے اس سے کچھ فائدہ نہیں اپنی نادانی سے اسکا نام رجا اور حسن ظن رکھ لیا ہے اور حقیقت میں یہ خطا اور گمراہی ہے چنانچہ اس کے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے کہ عقل مند آدمی سے جو اپنے نفس سے حساب کرے اور موت کے لئے نیک عمل کرے اور احمق آدمی وہ ہے کہ اپنے نفس کی پیروی کرے اور خدا تعالیٰ سے مصرت کی طرح کہے اور حسن بصریؒ نے اسباب میں فرمایا ہے کہ ایک قوم کو مغفرت کی تمنا نے عمل کرنے سے باز رکھا یہاں تک کہ دنیا سے چلے اور ان کے پاس کوئی نیکی نہ تھی کہتے تھے کہ ہم خدا تعالیٰ کے ساتھ نیک گمان کر رہے ہیں اور جیوٹ کہتے تھے کیونکہ اگر انکو نیک ظن ہو تا تو عمل خیر کرنے میں مصروف ہوتے جب کہ خدا تعالیٰ فرمایا ہے وَلَكُمْ ظَنُّكُمْ الْآخِرِ ظَنُّكُمْ بِهِمْ اَرْذَلَكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ

بندہ کہیگا خدا یا سچ ہے خدا تعالیٰ فرما دیگا تو نے سیکھ کر کیا کیا بندہ جواب دیا
کہ رات دن تیرے واسطے پڑا خدا تعالیٰ فرما دیگا جھوٹ بولا اور فرشتے کہیں گے
کہ تو جھوٹ کہتا ہے اس واسطے کہ تیری غرض یہ تھی کہ لوگ مجھ کو کہیں کہ فلاں شخص ثاوی
ہے پس تو کہہ چکے پہر مال والیکو لا دینگے اس سے خدا تعالیٰ کہیگا کہ ہم نے
تجھ کو نعمت بہت سی دی تھی اور تجھ کو کسیکا محتاج نہیں کیا تھا بندہ کہیگا کہ بیشک یا رب
خدا تعالیٰ فرما دیگا کچھ بلا تو نے کیا کیا بندہ جواب دیا کہ صبر رحم بجالایا اور
تیرے واسطے صدقہ دیا خدا تعالیٰ فرما دیگا جھوٹا ہے اور فرشتے کہیں گے جھوٹ کہتا ہے
بلکہ تیری غرض یہ تھی کہ لوگ یوں کہیں کہ فلاں شخص سخی ہے سو انہوں نے کہا
پہر اس شخص کو لا دینگے جو خدا تعالیٰ کی راہ میں مارا گیا تھا اس سے پوچھا جا گیا
کہ تو نے کیا کیا جواب دیا کہ تو نے جہاد کو فرمایا تھا میں نے جہاد کیا یہاں تک کہ میری
راہ میں مارا گیا خدا تعالیٰ فرما دیگا جھوٹا ہے اور فرشتے کہیں گے کہ جھوٹ کہتا
ہے تیرا مطلب تھا کہ لوگ یوں کہیں کہ فلاں شخص بہادر ہے سو یہ تو انہوں نے
کہا اب ہم سے کیا چاہتے ہو تمہارا بدلہ دنیا میں ہو چکا ہے ہر حکم ہو گا کہ اس سیکھ
اوندھے کیسے پکڑ دلت اور خواری سے دوزخ میں ڈال دو ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک بیان فرما کر میرے گھٹنوں پر ہاتھ مارے کہ
ای ابو ہریرہؓ یہ لوگ ہیں خدا تعالیٰ کی خلقت میں سے جن سے دوزخ کی آگ ال
روشن ہو گی ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے
سنا ہے کہ دوزخ اور اہل دوزخ ریاء والوں سے زیادہ کرینگے عرض کیا یا رسول اللہ

کے ۱۲
 بھوکے مرنے والے
 قزاق کا ملاجاتی
 اور قزاق کو
 اور وہ مرنے والے
 سے کہیں نہیں ملے گا
 نہیں ملے گا
 سنا دینا ہے
 اپنے بچے کو

دوزخ کیونکر فرمایا کریگی جواب میں فرمایا کہ اگر کسی سے جس سے انکو عذاب کرینگے جہنم
 بھی زیادہ کریگی آپ اخلاص اور پاکیزگی حقیقت اور اس کے حکم اور تاثیر کو جاننا چاہیے ہمارے
 علماء کے نزدیک اخلاص دو ہیں ایک اخلاص عمل میں دوسرا اخلاص طلب اجر عمل میں۔
 اخلاص در عمل کے معنی یہ ہیں کہ عمل سے قصد نزدیکی خدا تعالیٰ کا کرنا اور اس کے حکم کی
 تعظیم کرنی اور اس کے فرمانے کو گوش قبول سے سننا اور اس اخلاص کا سبب اعتقاد
 صحیح ہونا ہے اور اس کی ضد نفاق ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ غیر اللہ کی طرف تقرب اختیار
 کرنا یا خدا کے ساتھ اعتقاد فاسد رکھنا اور اخلاص در طلب اجر یہ ہے کہ عمل خیر سے
 آخرت کے نفع کی نیت ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخلاص کے باب میں جو چہ
 فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ نوکھے کے میرا پروردگار خدا ہی غرض جل ہے اور ہر اس کے حکم
 پر ثابت قدم ہے یعنی ہوا اور نفس کو پوچھے اور پروردگار کے سوا کسی کو عبادت نہ کرے
 اور عبادت میں سب ہمارے جسطرح حکم ہے یہہ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ خدا
 سوا سب سے قطع کرے یہہ اخلاص حقیقی ہے اور اخلاص در طلب اجر کی ضد ریاضت ہے
 آخرت کے عمل سے دنیا کے نفع کا ارادہ ہو اس کی دو قسمیں ہیں ریاضت محض اور ریاضت مخلط
 ریاضت محض اسکو کہتے ہیں کہ خدا دنیا کے نفع کا ارادہ ہو اور ریاضت مخلط اسکو کہتے ہیں کہ دنیا
 اور آخرت دونوں کے نفع کا خیال ہو یہہ تریف اخلاص اور پاکیزگی ہے اور انکی تاثیر عمل
 میں یہہ ہے کہ اخلاص عمل فعل کو عبادت کر دیتی ہے اور اخلاص در طلب اجر فعل کو مقبول اور
 ثواب والا کر دیتی ہے اور نفاق عمل کو ضائع کر دیتا ہے اور موجب قربت مومن سے
 اسکو خارج کر دیتا ہے اور اس ثواب کے استحقاق سے بھی محروم رکھتا ہے جو اس عمل

اخلاص در عمل کے معنی یہ ہیں کہ عمل سے قصد نزدیکی خدا تعالیٰ کا کرنا اور اس کے حکم کی تعظیم کرنی اور اس کے فرمانے کو گوش قبول سے سننا اور اس اخلاص کا سبب اعتقاد صحیح ہونا ہے اور اس کی ضد نفاق ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ غیر اللہ کی طرف تقرب اختیار کرنا یا خدا کے ساتھ اعتقاد فاسد رکھنا اور اخلاص در طلب اجر یہ ہے کہ عمل خیر سے آخرت کے نفع کی نیت ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخلاص کے باب میں جو چہ فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ نوکھے کے میرا پروردگار خدا ہی غرض جل ہے اور ہر اس کے حکم پر ثابت قدم ہے یعنی ہوا اور نفس کو پوچھے اور پروردگار کے سوا کسی کو عبادت نہ کرے اور عبادت میں سب ہمارے جسطرح حکم ہے یہہ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ خدا سوا سب سے قطع کرے یہہ اخلاص حقیقی ہے اور اخلاص در طلب اجر کی ضد ریاضت ہے آخرت کے عمل سے دنیا کے نفع کا ارادہ ہو اس کی دو قسمیں ہیں ریاضت محض اور ریاضت مخلط ریاضت محض اسکو کہتے ہیں کہ خدا دنیا کے نفع کا ارادہ ہو اور ریاضت مخلط اسکو کہتے ہیں کہ دنیا اور آخرت دونوں کے نفع کا خیال ہو یہہ تریف اخلاص اور پاکیزگی ہے اور انکی تاثیر عمل میں یہہ ہے کہ اخلاص عمل فعل کو عبادت کر دیتی ہے اور اخلاص در طلب اجر فعل کو مقبول اور ثواب والا کر دیتی ہے اور نفاق عمل کو ضائع کر دیتی ہے اور موجب قربت مومن سے اسکو خارج کر دیتی ہے اور اس ثواب کے استحقاق سے بھی محروم رکھتا ہے جو اس عمل

اخلاص در عمل کے معنی یہ ہیں کہ عمل سے قصد نزدیکی خدا تعالیٰ کا کرنا اور اس کے حکم کی تعظیم کرنی اور اس کے فرمانے کو گوش قبول سے سننا اور اس اخلاص کا سبب اعتقاد صحیح ہونا ہے اور اس کی ضد نفاق ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ غیر اللہ کی طرف تقرب اختیار کرنا یا خدا کے ساتھ اعتقاد فاسد رکھنا اور اخلاص در طلب اجر یہ ہے کہ عمل خیر سے آخرت کے نفع کی نیت ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخلاص کے باب میں جو چہ فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ نوکھے کے میرا پروردگار خدا ہی غرض جل ہے اور ہر اس کے حکم پر ثابت قدم ہے یعنی ہوا اور نفس کو پوچھے اور پروردگار کے سوا کسی کو عبادت نہ کرے اور عبادت میں سب ہمارے جسطرح حکم ہے یہہ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ خدا سوا سب سے قطع کرے یہہ اخلاص حقیقی ہے اور اخلاص در طلب اجر کی ضد ریاضت ہے آخرت کے عمل سے دنیا کے نفع کا ارادہ ہو اس کی دو قسمیں ہیں ریاضت محض اور ریاضت مخلط ریاضت محض اسکو کہتے ہیں کہ خدا دنیا کے نفع کا ارادہ ہو اور ریاضت مخلط اسکو کہتے ہیں کہ دنیا اور آخرت دونوں کے نفع کا خیال ہو یہہ تریف اخلاص اور پاکیزگی ہے اور انکی تاثیر عمل میں یہہ ہے کہ اخلاص عمل فعل کو عبادت کر دیتی ہے اور اخلاص در طلب اجر فعل کو مقبول اور ثواب والا کر دیتی ہے اور نفاق عمل کو ضائع کر دیتی ہے اور موجب قربت مومن سے اسکو خارج کر دیتی ہے اور اس ثواب کے استحقاق سے بھی محروم رکھتا ہے جو اس عمل

واسطے وعدہ ہوا ہے باقی رہی ریا کی تاثیر سو بعضے علماء کے نزدیک عارف سے ریا کو محض
نہیں ہوتا ہے زیادہ کہ درم گرفت و دینار زیادہ تر از دو گر بدست آ رہے اور ریا کی جہت سے
نصف ثواب باطل ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک عارف سے ریا کو محض کا ہونا ممکن ہے
اور نصف اضعاف کو ضائع کر دیتی ہے مثلاً اگر کسی عمل میں فیض گنا ثواب ملتا تو پانچ
گنا ملے گا اور ریا و تخیل سے چوتھائی اضعاف خراب جاتے ہیں مثلاً وشل کی جگہ سارے
سات ملنے میں اور ہمارے علماء کے نزدیک صحیح یہ بات ہے کہ عارف سے آخرت کے
ذکر کے ساتھ ریا کو محض ممکن نہیں ہے مگر سہو آ اور تاثیر کے باب میں مختار یہ ہے کہ
ریا کے اثر سے عمل قبول نہیں ہوتا یا ثواب میں نقصان ہوتا ہے نصف اور ربع کی کچھ
تخصیص نہیں ہے اور ان مسائل کی شرح بہت بڑی ہے کتاب احیاء العلوم اور
اسرار معاملات دین میں پورا اسکو بیان کر دیا ہے اب یہ بیان ہوتا ہے کہ اخلاص کی
کون کون سی جگہ ہیں اور کون سی عبادت میں اخلاص ضروری ہے جانا چاہیے کہ
بعضے علماء کے نزدیک عمل تین قسم کے ہیں ایک قسم یہ ہے کہ اُس میں دو نو قسم کا اخلاص
ہو اور یہ عبادت اصلی طاعتی میں ہے اور ایک قسم یہ ہے کہ اُس میں دو نو اخلاص ہو
وہ اصلی اعمال باطن میں اور ایک قسم یہ ہے کہ اُس میں اخلاص طلبا جبر کا ہونا اخلاص عمل
کا اویز وہ مباحات میں جو ضرورت سے زیادہ ثواب کے لئے اختیار کر لینے ہیں اور ہمارے
مفسرین نے فرمایا ہے کہ جو عبادات اصلی میں سے غیر اسد کو واسطے ہو سکتا ہو تو اس
اخلاص عمل ہوتا ہے اس قول پر اکثر باطن کی عبادتوں میں اخلاص عمل واقع ہوگا اور
اخلاص طلب اجر میں شیخ کرامیہ نے فرمایا ہے کہ باطن کی عبادتوں میں اخلاص طلب جبر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ خدا تعالیٰ کے سوا اس پر کوئی خیر و برکت نہیں پس اس میں یا
 نہیں ہو سکتی اس لئے اخلاص طلب اجر کی احتیاج نہ ہوگی اور نیز ہمارے مرشد کا یہ قول ہے
 کہ جو مرتبہ عبادت باطن کے لئے میں خدا تعالیٰ سے دنیا کا نفع چاہے وہ بھی ریاضات میں
 ہے تو اس قول کے بموجب اکثر باطن کی عبادت تو نہیں دونوں اخلاص ہو سکتے ہیں اور اگر
 نوافل میں شروع کیوقت دونوں اخلاص ضروری ہیں لیکن مباحات میں اخلاص طلب اجر
 کا ہونا ہے نہ اخلاص عمل کا اس واسطے کہ انہیں صلاحیت اسباب کی نہیں ہے کہ بالذات ان
 ہو یکدم تربیت کے لئے آلہ اور سامان ہیں یہہ مواضع اخلاص کے تھے اب ان کا وقت
 سنا جائیے کہ عمل میں کس وقت اخلاص غیرہ واقع ہوتے ہیں جانا چاہیے کہ اخلاص
 محل انحال کے ساتھ ہی ہوتا ہے پیچھے نہیں ہوتا لیکن اخلاص طلب اجر کہی آخر میں ہوتا
 اور ایسے علما کے نزدیک اسباب میں اعتبار کام سے فارغ ہونے کے وقت کا ہے پس جس
 فارغ ہوا اخلاص پر بار بار پر تو کام تمام ہو گیا اب اور تدارک ممکن نہیں ہے اور عاقل
 کہ اس پر کہتے ہیں کہ ریاضے جو غرض عامل کی ہے جب تک اسکو حاصل نہ ہو تب تک اس عمل
 میں اخلاص کا امکان ہے اور جب مطلوب لمجاو گیا تو پھر اخلاص نہیں ہو سکیگی اور بلوغت
 علامہ کا قول ہے کہ مرنے تک فرض نہیں اخلاص ممکن ہے نوافل میں ممکن نہیں اور
 فرق یہ بیان کیا ہے کہ فرض کو بوندہ نے خدا کے حکم سے ادا کیا ہے تو اس میں اسباب
 فصل ہو سکتی ہے اور فطرت تو اپنے مطلب کو اسطے کی ہیں اس میں لینے کے دینے کے لئے
 یعنی اس شے باز پرس ہوگی کہ ناحق اپنے نفس پر کیوں جبر کیا میں کہتا ہوں کہ اسباب
 میں یہ فائدہ ہے کہ جو کوئی کسی عمل میں ریا کرے یا اخلاص کو ترک کرے تو اسکا

نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ خدا تعالیٰ کے سوا اس پر کوئی خیر و برکت نہیں پس اس میں یا
 نہیں ہو سکتی اس لئے اخلاص طلب اجر کی احتیاج نہ ہوگی اور نیز ہمارے مرشد کا یہ قول ہے
 کہ جو مرتبہ عبادت باطن کے لئے میں خدا تعالیٰ سے دنیا کا نفع چاہے وہ بھی ریاضات میں
 ہے تو اس قول کے بموجب اکثر باطن کی عبادت تو نہیں دونوں اخلاص ہو سکتے ہیں اور اگر
 نوافل میں شروع کیوقت دونوں اخلاص ضروری ہیں لیکن مباحات میں اخلاص طلب اجر
 کا ہونا ہے نہ اخلاص عمل کا اس واسطے کہ انہیں صلاحیت اسباب کی نہیں ہے کہ بالذات ان
 ہو یکدم تربیت کے لئے آلہ اور سامان ہیں یہہ مواضع اخلاص کے تھے اب ان کا وقت
 سنا جائیے کہ عمل میں کس وقت اخلاص غیرہ واقع ہوتے ہیں جانا چاہیے کہ اخلاص
 محل انحال کے ساتھ ہی ہوتا ہے پیچھے نہیں ہوتا لیکن اخلاص طلب اجر کہی آخر میں ہوتا
 اور ایسے علما کے نزدیک اسباب میں اعتبار کام سے فارغ ہونے کے وقت کا ہے پس جس
 فارغ ہوا اخلاص پر بار بار پر تو کام تمام ہو گیا اب اور تدارک ممکن نہیں ہے اور عاقل
 کہ اس پر کہتے ہیں کہ ریاضے جو غرض عامل کی ہے جب تک اسکو حاصل نہ ہو تب تک اس عمل
 میں اخلاص کا امکان ہے اور جب مطلوب لمجاو گیا تو پھر اخلاص نہیں ہو سکیگی اور بلوغت
 علامہ کا قول ہے کہ مرنے تک فرض نہیں اخلاص ممکن ہے نوافل میں ممکن نہیں اور
 فرق یہ بیان کیا ہے کہ فرض کو بوندہ نے خدا کے حکم سے ادا کیا ہے تو اس میں اسباب
 فصل ہو سکتی ہے اور فطرت تو اپنے مطلب کو اسطے کی ہیں اس میں لینے کے دینے کے لئے
 یعنی اس شے باز پرس ہوگی کہ ناحق اپنے نفس پر کیوں جبر کیا میں کہتا ہوں کہ اسباب
 میں یہ فائدہ ہے کہ جو کوئی کسی عمل میں ریا کرے یا اخلاص کو ترک کرے تو اسکا

نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ خدا تعالیٰ کے سوا اس پر کوئی خیر و برکت نہیں پس اس میں یا
 نہیں ہو سکتی اس لئے اخلاص طلب اجر کی احتیاج نہ ہوگی اور نیز ہمارے مرشد کا یہ قول ہے
 کہ جو مرتبہ عبادت باطن کے لئے میں خدا تعالیٰ سے دنیا کا نفع چاہے وہ بھی ریاضات میں
 ہے تو اس قول کے بموجب اکثر باطن کی عبادت تو نہیں دونوں اخلاص ہو سکتے ہیں اور اگر
 نوافل میں شروع کیوقت دونوں اخلاص ضروری ہیں لیکن مباحات میں اخلاص طلب اجر
 کا ہونا ہے نہ اخلاص عمل کا اس واسطے کہ انہیں صلاحیت اسباب کی نہیں ہے کہ بالذات ان
 ہو یکدم تربیت کے لئے آلہ اور سامان ہیں یہہ مواضع اخلاص کے تھے اب ان کا وقت
 سنا جائیے کہ عمل میں کس وقت اخلاص غیرہ واقع ہوتے ہیں جانا چاہیے کہ اخلاص
 محل انحال کے ساتھ ہی ہوتا ہے پیچھے نہیں ہوتا لیکن اخلاص طلب اجر کہی آخر میں ہوتا
 اور ایسے علما کے نزدیک اسباب میں اعتبار کام سے فارغ ہونے کے وقت کا ہے پس جس
 فارغ ہوا اخلاص پر بار بار پر تو کام تمام ہو گیا اب اور تدارک ممکن نہیں ہے اور عاقل
 کہ اس پر کہتے ہیں کہ ریاضے جو غرض عامل کی ہے جب تک اسکو حاصل نہ ہو تب تک اس عمل
 میں اخلاص کا امکان ہے اور جب مطلوب لمجاو گیا تو پھر اخلاص نہیں ہو سکیگی اور بلوغت
 علامہ کا قول ہے کہ مرنے تک فرض نہیں اخلاص ممکن ہے نوافل میں ممکن نہیں اور
 فرق یہ بیان کیا ہے کہ فرض کو بوندہ نے خدا کے حکم سے ادا کیا ہے تو اس میں اسباب
 فصل ہو سکتی ہے اور فطرت تو اپنے مطلب کو اسطے کی ہیں اس میں لینے کے دینے کے لئے
 یعنی اس شے باز پرس ہوگی کہ ناحق اپنے نفس پر کیوں جبر کیا میں کہتا ہوں کہ اسباب
 میں یہ فائدہ ہے کہ جو کوئی کسی عمل میں ریا کرے یا اخلاص کو ترک کرے تو اسکا

تدارک کسب و جہ سے جو کہ بیان کی گئی ممکن ہو جاوے اور لوگوں کا مذہب ذکر کرنے سے
ان دقیق باتوں میں ہماری غرض یہ تھی کہ مبتدعی پر عبادت کا راستہ آسان ہو جاوے
کیونکہ اگر ایک قول میں اپنے مرض کی دوا نہ پائے تو دوسرے قول میں دریافت کر لے
پس اسکو خوب سمجھ لینا چاہیے اب اس میں اختلاف ہے کہ ہر ایک عمل کے لئے علیحدہ خلاص
ضروری ہے یا نہیں بعضوں نے کہا کہ سب عبادتوں میں جدا جدا خلاص کا ہونا واجب ہے اور
بعضوں نے نزدیک چند احوال کے لئے ایک ہی خلاص روا ہے پس جو عمل کہ دوا رکازان
ہے مثل وضو اور نماز کے اس میں ایک خلاص کافی ہے اسوقتیکہ اگر وہ صلاح اور اجتناب
کے بعض اشکاء بعض کے ساتھ متعلق ہے گویا سب بلکہ ایک عمل ہونے میں باقی رہتی ہے
بات کہ اگر کوئی اس طرح عمل کرے کہ اسکی غرض تعریف اور نفع لوگوں سے ہو بلکہ دنیاوی
غرض خدا تعالیٰ ہی سے ہو تو وہ بھی ریا میں ملے یا نہیں جاننا چاہیے کہ یہ بھی
ریا نہ محض ہے کیونکہ ریا میں مراد کا اعتبار ہے نہ اسکا کہ جس سے مراد طلب کرتا ہے
پس جبکہ کسی مراد عمل خیر سے دنیا کا نفع ہو وہ بھی ریا ہی ہے خواہ خدا تعالیٰ سے
طلب کوے یا آدمی کو جیسا خدا تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے مَن كَانَ
يُؤْتِي حَرَّتَ الدُّنْيَا نَفْسًا مِّنْهَا وَمَالًا فِي الْآخِرَةِ مِّنْ نَّصِيبٍ
یعنی جسکی غرض دنیا کی کھیتی ہو دیونگے ہم اسکو اس میں سے اور نہوگا اس کے واسطے آخرت
میں حصہ پس لفظ ریا میں اعتبار رویت لمجاظ اشتقاق کے سمجھنا چاہیے اور اس بارہ
فاسد کا نام جو ریا کہا ہے اس سبب سے کہ اکثر لوگوں کی طرف سے اور ان کے دکھلاوے
سے ہوتا ہے اسکو خوب سمجھ لینا چاہیے بلکہ کوئی عبادت کے ذریعہ سے خدا تعالیٰ

سے دنیا چاہتا ہے اس لئے کہ لوگوں کا محتاج نہ ہو اور انکو عبادت پر تقویت ہو تو اسکا
یہ حال ہے کہ لوگوں کی طرف احتیاج نہ رہا مال و جاہ کی کثرت سے حاصل ہونا ممکن نہیں
بلکہ یہ بات قناعت سے اور خدا تعالیٰ پر اعتماد کرنے سے ہوتی ہے لیکن یہ طلب اگر
تقویت عبادت کے لئے ہو تو البتہ ریا نہیں ہے اور اس طرح جو کام آخرت سے علاقہ
رکھے اسکا طلب کرنا عمل خیر سے ریا میں شامل نہیں مثلاً مراد کسی شخص کی یہ ہو کہ اگر
میرے تعظیم کرین اور دوست رکھیں اور غرض اس سے مذہب حق کا مدد کرنا اور علم کا
پھیلانا اور لوگوں کو عبادت پر آمادہ کرنا ہو تو یہ ریا میں شمار نہوگا البتہ اگر غرض صرف
نفس کی بزرگی اور دنیا ہی ہوگی تو بیشک ریا میں شمار ہوگا میں نے اپنے بعض بزرگوں سے
پوچھا کہ اولیائے تنگی کے دونوں سورہ واقعہ پڑھی ہے اور غرض انکی اسکے پڑھنے سے
یہ تھی کہ خدا تعالیٰ سختی اُسے دور کرے اور دنیا کو فراخ کر دے کس طرح جائز ہے کہ دنیا
دنیا کی عمل خیر کے وسیلہ سے طلب سے انہوں نے جواب دیا کہ انکی مراد یہ تھی کہ خدا
انکو قناعت دیوے باقوت جسکے سبب عبادت کر سکیں یا علم پڑھ سکیں اور یہ بھلاؤ
خیر سے ہے نہ دنیا کے ارادوں میں سے اور جاننا چاہیے کہ اس سورت کا پرمنا رزق کی
سختی کے لئے پہلے لوگوں کی عادت میں سے ہے اور اسباب میں حدیثیں اور آثار رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے وارد ہیں یہاں تک کہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت
ابن مسعود رضی اللہ عنہ بر لوگوں نے غصہ کیا کہ اولاد کی واسطے تم نے کچھ چھوڑا تو انہوں نے جواب
دیا کہ سورہ واقعہ اُنکے واسطے چھوڑ چلا ہوں اور علماء اور مشائخ سلف سے ہے جو اس سورت
کو پڑھا ہے اُنکی وجہ یہی ہے ورنہ خدا کے فضل سے دنیا کی تنگی اور سختیوں پر انکو توجہ نہیں

یہاں تک کہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بر لوگوں نے غصہ کیا کہ اولاد کی واسطے تم نے کچھ چھوڑا تو انہوں نے جواب دیا کہ سورہ واقعہ اُنکے واسطے چھوڑ چلا ہوں اور علماء اور مشائخ سلف سے ہے جو اس سورت کو پڑھا ہے اُنکی وجہ یہی ہے ورنہ خدا کے فضل سے دنیا کی تنگی اور سختیوں پر انکو توجہ نہیں

یہاں تک کہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بر لوگوں نے غصہ کیا کہ اولاد کی واسطے تم نے کچھ چھوڑا تو انہوں نے جواب دیا کہ سورہ واقعہ اُنکے واسطے چھوڑ چلا ہوں اور علماء اور مشائخ سلف سے ہے جو اس سورت کو پڑھا ہے اُنکی وجہ یہی ہے ورنہ خدا کے فضل سے دنیا کی تنگی اور سختیوں پر انکو توجہ نہیں

بلکہ بیٹہ لوگ ہیں کہ دنیا کی ستمیوں اور شکیلوں کو نصیحت سمجھتے ہیں اور خدا تعالیٰ کا احسان جانتے ہیں اور اگر دنیا ان پر کشادہ کر دیکھائے تو خوف کریں اور ناخوش چون اور خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک امر خلاف عادت اور مصیبت جانیں انکا قول یہ ہے کہ بہوک چاروی پوچی ہے اور تصوف والوں کے مذہب کی اصل اسی ہے اور میرا اور میرے بزرگوں کا مذہب یہی ہے لیکن بعض متاخرین جو سباب میں کمی ہے اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے اور میں جو یہ بات سمجھ رہا ہوں کہ یہ اسکا سبب ہے کہ اب بہوک کوئی مخالف ان کے مطالب سے پیغمبر کو اور نہ جانے بوجہ اپنی غلطی پکڑے یا کوئی جتدی سادہ لوح کہ علم سے انکو بہرہ نہوا اور غلطی سے کہنے لگے کہ یہ بات زہد والوں اہل تجرد اور ارباب صبر و ریاضت قابل نہیں معلوم کرنا چاہیے کہ یہ بات سنت سے لی ہوئی ہے اور اس سے عرض قنا کا حاصل ہونا اور عبادت پر تقویت ہے نہ ہوا ہی نفس اور شہوات مانگ آتا ہستی کے تحمل خواہ بہوک سے اگر یہ ہے کہ اس سورہ کے پڑھنے کے بعد قناعت و تعین پیدا ہو جاتی ہے اور بہوک کی حرص دور ہو جاتی ہے اور دل کو کہانے کی طرف سے تسلی ہو جاتی ہے جسے امتحان کیا ہو گا انکو اسکا حال خوب معلوم ہے دوسرا قنا و حجب ہے دوسببوں کی جہت سے حجب ہے بچنا ضروری ہے پہلا یہ کہ حجب کرنا والا تو فقیہ سے محروم رہتا ہے اس واسطیکہ حجب والا فخر و دل ہوتا ہے جو ضد سے توفیق یافتہ کی اور حجب بندہ سے توفیق منقطع ہوئی تو جلد ہلاک ہو جاوے گا اسی سبب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تین چیزیں ہلاک کر نیوالی ہیں ایک بغل کی پر دی دوسرے ہوا ہی نفس کا اتباع تیسرے اپنے نفس پر آدمی کا حجب کرنا دوسرا سبب ہے کہ حجب

بلکہ بیٹہ لوگ ہیں کہ دنیا کی ستمیوں اور شکیلوں کو نصیحت سمجھتے ہیں اور خدا تعالیٰ کا احسان جانتے ہیں اور اگر دنیا ان پر کشادہ کر دیکھائے تو خوف کریں اور ناخوش چون اور خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک امر خلاف عادت اور مصیبت جانیں انکا قول یہ ہے کہ بہوک چاروی پوچی ہے اور تصوف والوں کے مذہب کی اصل اسی ہے اور میرا اور میرے بزرگوں کا مذہب یہی ہے لیکن بعض متاخرین جو سباب میں کمی ہے اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے اور میں جو یہ بات سمجھ رہا ہوں کہ یہ اسکا سبب ہے کہ اب بہوک کوئی مخالف ان کے مطالب سے پیغمبر کو اور نہ جانے بوجہ اپنی غلطی پکڑے یا کوئی جتدی سادہ لوح کہ علم سے انکو بہرہ نہوا اور غلطی سے کہنے لگے کہ یہ بات زہد والوں اہل تجرد اور ارباب صبر و ریاضت قابل نہیں معلوم کرنا چاہیے کہ یہ بات سنت سے لی ہوئی ہے اور اس سے عرض قنا کا حاصل ہونا اور عبادت پر تقویت ہے نہ ہوا ہی نفس اور شہوات مانگ آتا ہستی کے تحمل خواہ بہوک سے اگر یہ ہے کہ اس سورہ کے پڑھنے کے بعد قناعت و تعین پیدا ہو جاتی ہے اور بہوک کی حرص دور ہو جاتی ہے اور دل کو کہانے کی طرف سے تسلی ہو جاتی ہے جسے امتحان کیا ہو گا انکو اسکا حال خوب معلوم ہے دوسرا قنا و حجب ہے دوسببوں کی جہت سے حجب ہے بچنا ضروری ہے پہلا یہ کہ حجب کرنا والا تو فقیہ سے محروم رہتا ہے اس واسطیکہ حجب والا فخر و دل ہوتا ہے جو ضد سے توفیق یافتہ کی اور حجب بندہ سے توفیق منقطع ہوئی تو جلد ہلاک ہو جاوے گا اسی سبب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تین چیزیں ہلاک کر نیوالی ہیں ایک بغل کی پر دی دوسرے ہوا ہی نفس کا اتباع تیسرے اپنے نفس پر آدمی کا حجب کرنا دوسرا سبب ہے کہ حجب

صالح کا عجب ہے اس پر جو سے حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ اسی جماعت جو ارباب بہت
چراغ کو ہوانے تل کر دیا ہے اور بہت عابد و نیکو عجب نے پیاسا کر دیا ہے اور چونکہ غرض
اور نفع بھی عبادت ہے اور یہ خصلت بندہ کو اولاً عبادت سے محروم کرتی ہے اور اگر
تو بڑی سی عبادت کی بھی تو اسکو تاننا ضائع کر دیتی ہے پس ایسی خصلت سے پرہیز
کرنا ضروری ہے اور اللہ توفیق دے والا ہے اب حقیقت عجب کی اور اس کے معنی
اور اسکی تاثیر اور حکم کو معلوم کرنا چاہیے عجب کی حقیقت اتنی ہے کہ اپنے عمل صالح کو
بڑا جانے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ بندہ عمل صالح سے مشرف ہو نیکو خدا کے سوا
کسی اور سے دھیان کرے خواہ لوگوں سے یا نفس سے یا کسی دوسری چیز سے اس
پر بعض اوقات عجب مثلث ہوگا یعنی جسکو لوگوں اور نفس اور غیر چیز سے تینوں سے
خیال کرے اور مٹنی ہوگا اگر انہیں سے دو سے خیال کرے اور تینوں سے ہوگا اگر صرف
ایک چیز سے جانے اور عجب کی ضد احسان کا یا ذکر نام ہے وہ یہ ہے کہ عمل صالح کو
خدا تعالیٰ کی توفیق سے سمجھے کہ اسکو بزرگی دی اور ثواب اور اجر غایت فرمایا اور قدر
اسکی بڑی مقرر کی اور یہ احسان کا یا ذکر ناجب عجب کے لوازم موجود ہوں یا خطرات
درپیش ہوں فرض ہے اور باقی سب وقتوں میں نفل ہے اور عجب کی تاثیر عمل صالح میں
یہ ہوتی ہے کہ بعض علماء نے کہا ہے کہ جو کوئی عجب کرے اس کے عمل جاتے رہتے ہیں اور
اگر مرنے سے پہلے توبہ کر لے تو عمل اس کے سلامت رہتے ہیں محمد صاحب نے جو مشائخ
کرامیہ میں سے ہے اسکو اختیار کیا ہے اور عمل کا ضائع ہونا اس کے نزدیک یہ ہے
کہ با نفل اسکا ثواب ملے اور اور لوگ کہتے ہیں کہ ضائع ہونے سے یہ غرض ہے کہ

اضعاف ثواب کے جانے رہتے ہیں کل نہیں جانا یہاں یہ شبہ ہوتا ہے کہ بندہ
 عارف پر یہ بات کسطن پوشیدہ رہتی ہے کہ عمل صالح کی توفیق کو خدا تعالیٰ کیطرت سے
 نہیں جانتا تو اس کے جواب میں ایک باریک نکتہ لکھا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی
 عجب میں تین قسم کے ہیں اول قسم عجب میں وہ لوگ ہیں جو سب حال میں عجب کریں وہ متزلزل
 اور قدریہ ہیں اور وہ لوگ کہ خدا تعالیٰ کی منت فعل میں اپنے اور نہیں جانتے اور
 غایت اور توفیق اور لطف خاص کے منکر ہیں یہ حال ایک شبہ کے سبب سے اپنے غلبہ
 ہو گیا ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ وہ ہر حال میں منت کا ذکر کرتے ہیں وہ اہل منت
 ہیں انکو کسی عمل میں عجب نہیں ہے بسبب اس بصیرت کے جو خدا تعالیٰ کیطرت سے
 انکو غایت ہوئی ہے اور تیسری قسم میں تخیل و اے میں وہ تمام اہل سنت و جماعت
 کے لوگ ہیں کہ کبھی ہوشیار ہوں اور خدا تعالیٰ کی منت کا ذکر کریں اور کبھی غفلت عارضی
 اور سستی اجہاد اور نقصان بصیرت کے عجب کرنے لگتے ہیں اور قدریہ اور متزلزل کے فعال
 میں خلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ ان کے سب فعال ان کے اعتقاد کے سبب خراب اور ضائع
 ہو جائینگے اور بعضے کہتے ہیں کہ کوئی عمل اعتقاد کے سبب ضائع نہ ہوگا جب تک کہ عجب
 کے ساتھ مخصوص نہ ہو جیسا کہ اہل سنت و جماعت کے اعتقاد میں ہے کہ ہر عمل عجب کو مانع نہیں
 جب تک کہ مخصوص ذکر منت کے ساتھ نہ ہو آب یہ جانا چاہیے کہ ریا اور عجب کے سوا کسی
 قاذور عمل کے بہت ہیں لیکن ان دونوں کو خاصہ ذکر کر نیکی یہ وہ ہے کہ یہ دونوں
 اصل ہیں اور مدار کار انہیں پر ہے اور بعضے مشایخ نے کہا ہے کہ بندہ کو ضرور ہے
 کہ عمل کو دس چیزوں سے حفاظت کرے اتفاق اور ریا اور تخیل اور متن اور آدمی

یہاں یہ شبہ ہوتا ہے کہ بندہ عارف پر یہ بات کسطن پوشیدہ رہتی ہے کہ عمل صالح کی توفیق کو خدا تعالیٰ کیطرت سے نہیں جانتا تو اس کے جواب میں ایک باریک نکتہ لکھا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی عجب میں تین قسم کے ہیں اول قسم عجب میں وہ لوگ ہیں جو سب حال میں عجب کریں وہ متزلزل اور قدریہ ہیں اور وہ لوگ کہ خدا تعالیٰ کی منت فعل میں اپنے اور نہیں جانتے اور غایت اور توفیق اور لطف خاص کے منکر ہیں یہ حال ایک شبہ کے سبب سے اپنے غلبہ ہو گیا ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ وہ ہر حال میں منت کا ذکر کرتے ہیں وہ اہل منت ہیں انکو کسی عمل میں عجب نہیں ہے بسبب اس بصیرت کے جو خدا تعالیٰ کیطرت سے انکو غایت ہوئی ہے اور تیسری قسم میں تخیل و اے میں وہ تمام اہل سنت و جماعت کے لوگ ہیں کہ کبھی ہوشیار ہوں اور خدا تعالیٰ کی منت کا ذکر کریں اور کبھی غفلت عارضی اور سستی اجہاد اور نقصان بصیرت کے عجب کرنے لگتے ہیں اور قدریہ اور متزلزل کے فعال میں خلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ ان کے سب فعال ان کے اعتقاد کے سبب خراب اور ضائع ہو جائینگے اور بعضے کہتے ہیں کہ کوئی عمل اعتقاد کے سبب ضائع نہ ہوگا جب تک کہ عجب کے ساتھ مخصوص نہ ہو جیسا کہ اہل سنت و جماعت کے اعتقاد میں ہے کہ ہر عمل عجب کو مانع نہیں جب تک کہ مخصوص ذکر منت کے ساتھ نہ ہو آب یہ جانا چاہیے کہ ریا اور عجب کے سوا کسی قاذور عمل کے بہت ہیں لیکن ان دونوں کو خاصہ ذکر کر نیکی یہ وہ ہے کہ یہ دونوں اصل ہیں اور مدار کار انہیں پر ہے اور بعضے مشایخ نے کہا ہے کہ بندہ کو ضرور ہے کہ عمل کو دس چیزوں سے حفاظت کرے اتفاق اور ریا اور تخیل اور متن اور آدمی

اور نہ امت اور محبت اور حسرت اور تہاؤن اور خوفِ ملامت کو گون کا اور ہمارے
مرشد نے ہر ایک نہ خصلت کی ایک ضد فرمائی ہے کہ لفاق کی ضد اخلاص عمل ہے اور
ریاکی ضد اخلاص طلب اجر ہے اور تخیل کی ضد جدا کرنا عمل کا ہے امیرش نفع
دنیاوی سے اور من کی ضد سپرد کرنا عمل کا خدا می غرور جل کو اور آدمی کی ضد عمل کا
خفاقت کرنا اور نہ امت کی ضد نفس کا ثابت رکھنا اور عجب کی ضد ذکر منت ہے اور
حشر کی ضد عمل خیر کا غنیمت جاننا اور تہاؤن کی ضد توفیق کی تعظیم رکھنی اور خوفِ
ملامت مردمان کی ضد ڈر ہے خدا تعالیٰ سے اور جاننا چاہیے کہ لفاق عمل کو
کہہ دیتا ہے اور ریا عمل کو مردود کرتی ہے اور من اور آدمی صدقہ کو بالکل مست
محور دیتے ہیں اور بعضے مشائخ کے نزدیک کچھ حصہ نکل کر دیتے ہیں اور نہ امت سب
مشائخ کے نزدیک عمل کو کہہ دیتی ہے اور عجب حصے عمل کے ضائع کر دیتا ہے اور
حشر اور تہاؤن اور خوفِ ملامت عمل کو ہلکا کر دیتے ہیں اور اسکا وزن دور کرتے
ہیں میں کہتا ہوں کہ غرض قبول اور رد فعل سے تعظیم اور تسبیحی ہے اور معنی جمل فعل
کے باطل ہونا اسکے نفع کا ہے اور کہی بالکل ثواب کے باطل ہونے سے ہوتا ہے اور کہی
اضاعہ ثواب کے جیسے اور ثواب اس نفع کا نام ہے جسکا مقصد کوئی فعل خاص ہو
اور اضاعہ ثواب اسقدر پر زبانی کو بولتے ہیں اور گرانی وزن فعل کے معنی یہ ہیں
کہ موافق قرینہ احوال کے اس فعل میں کچھ زیادتی حاصل ہو جاو چنانچہ احسان کرنا
اہل خیر کے حق میں بعد اسکے بابا پ کے حق میں بعد اسکے کسی پیغمبر کے لئے اور شرمین
بہی گرانی ہوتی ہے مگر تضعیف یعنی زیادتی نہیں ہوتی یہ ہے خلاصہ اور مختصر اس

تحقیق کا جو اسباب میں میں نے کی ہے اسکو خوب سمجھ لو اور اللہ توفیق دینے والا ہے
 نتیجہ اس گہاٹی کا قطع کرنا بڑی سعی اور کوشش سے ضرور ہے کیونکہ اس میں خوف
 بہت ہے اسواسطیکہ صاحب عبادت نے سب گہاٹیوں کو قطع کیا اور ان سے بچنے کو
 سہا اب اسکو عبادت کی عمدہ پونجی حاصل ہوئی اور اس سرمایہ پر چھ خوف نہیں
 رہا اسواسطیکہ گہاٹی کے خصوصاً ان دور ہر نون یعنی ریا و عجب کے پس بچنا ان ضروری
 ہوا اور میں ذکر کرتا ہوں ہر ایک میں ان دو فوہمین سے اصلین کافی اب ریا کے باہین
 چار اصل ہیں پہلی اصل خدا تعالیٰ فرماتا ہے **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَفِي**
الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَنْكُمُ بَيْنَهُنَّ لِيُنْزِلَ إِلَيْكُمُ الْوَحْيَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِغُيُوبِكُمْ یعنی خدا تعالیٰ نے پیدا کیا ساتوں آسمانوں کو اور اتنی ہی زمینوں کو اور حکم اور بادشاہ
 اسکی زمین جاری ہے تاکہ تم جان لو کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے اور اسکا علم سب شے
 کو کہہ سکے ہوئے ہے یعنی بندہ کو گویا یوں ارشاد ہے کہ میں نے کونسا نون اور زمینوں
 اور جو انکے درمیان میں ہے اور بہت سے عجائب اور غرائب کو پیدا کر کے تیری نظر پر
 کفایت کی ہے کہ تو انکو دیکھ کر جان لے کہ میں سب عالموں پر قادر ہوں اور تو دو کھتین
 نماز کی اتنے عیبوں اور قصور و ن کے ساتھ ادا کرتا ہے تو کیا تجھکو یہ کفایت نہیں
 کرتا کہ میں تجھکو دیکھتا ہوں اور تیرا حال جانتا ہوں اور تیری شان کر کے خواب دیکھتا ہوں
 یہ خیال کیوں کرتا ہے کہ میرے عمل کو خلق جانے اور تعریف کرے کیا یہی فاداری
 کی بات ہے کوئی عاقل اسکو پسند کرے گا شہر خجانی تو نے ادغافل ہماری قدر و قیمت کی

یہ سب کچھ لکھنا ضروری ہے
 کہ اس میں کتنی باتیں ہیں
 جو اس کو سمجھنے کے لئے
 ضروری ہیں
 اور اس کو یاد رکھنا
 کہ اس میں کتنی باتیں
 ہیں جو اس کو سمجھنے
 کے لئے ضروری ہیں
 اور اس کو یاد رکھنا
 کہ اس میں کتنی باتیں
 ہیں جو اس کو سمجھنے
 کے لئے ضروری ہیں

یہی عہد موت ہے دنیا اسکو جی کہتے ہیں + دوسری اصل یہ ہے جس کسی
پاس کوئی ایسا نفیس جو ہر ہو کہ وہ اس کے عیوض ہزار اشرافیان لے سکتا ہے ہر ہو کہ
یسے کو بچھڑائے تو یہ کتنا بڑا نقصان ہے اور اسکی کم ہمتی اور کم علمی اور بعقلی پر کسی
کئی دلیل ہے اسبیل سے اگرچہ بندہ کو خلقت کی تعریف کرنے سے دنیا کی دولت حاصل
ہوتی ہے مگر بقابلہ رضاے رب العالمین اور ثنائی اور شکر اور ثواب کے ایسی جیسا
پسا معاملہ میں ہزار دینار کے بلکہ تمام دنیا کے شعور غصہ کر دم و دجہان بزدل کار افتاد
و بجز از ذکر تو باقی عہد فانی است + پس جو کچھ کام تمام کہ کتنا بڑا خسارہ کہ آدمی اتنی کرامتیں
پاری اور بزرگ ان حقیر دنیاوی چیزوں کے بدلے میں اپنے پاس سے فوت کرے اور اگر خواہ مخواہ
اس ہمت خیر سے کوئی چارہ نہو اور دنیا ہی لینی ہو تو چاہیے کہ عبادت سے آخرت کا
قصہ کرے تاکہ دنیا بھی اسکے پیچھے چلی آوے بلکہ فقط خدا ہی کو طلب کرے تاکہ دو
جہان عنایت کرے کیونکہ وہ مالک ہے شعر یک جو یستند صد جان دہد + انجھ
در دہمت نیاید آن دہد + اور خود فرماتا ہے مَنْ حَسَنَ أَنْ يُرِيدَ ثَوَابَ الدُّنْيَا
فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط یعنی جو کوئی دنیا کا ثواب چاہتا ہو
پس خدا کے پاس دنیا اور آخرت کا ثواب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ آخرت کے عمل کے بدلے میں دنیا نو دینا ہے لیکن دنیا کے
عمل کے بدلے میں آخرت نہیں دینا پس اگر آدمی نیت خالص کرے اور ہمت کو آخرت ہی
لیواٹے کر دے تو دنیا اور آخرت دونوں حاصل ہوں اور اگر فقط دنیا طلب کرے
تو آخرت اسبوقت جاتی رہے اور اکثر ایسا ہو کہ دنیا بھی حاصل نہو اور اگر مل ہی جاوے

تو خود باقی نریگی پس دنیا و آخرت دونوں سے خسارہ میں پامائیں سری اصل یہ ہے
 کہ جس مخلوق کو واسطے تو عمل کرنا ہے اور اسکی رضا جوئی کرنا ہے اگر وہ خبردار ہو جائے
 کہ تو اسکی پہلے نادر نو شاد کی تدبیر کرنا ہے تو وہ تجھ سے دشمنی کر لگا پر غلطیہ کیونکر
 ایسے شخص کو واسطے عمل کرے اگر وہ خبردار ہوے کہ یہ میری رضا جوئی کرنا ہے تو
 دشمنی کرے ایسے شخص کی رضا جوئی کو واسطے عمل کیونکر ہے کہ وہ تجھ کو دوست رکھے
 اور سبے مستغنی کرے یہ اصل سمجھ دار کے لئے بہت مفید ہے چوتھی اصل یہ ہے کہ
 اگر کسیکو ایسی چیز فیس بجائے کہ اسکی وسیلہ سے کسی بڑے بادشاہ دنیا کو راضی
 کر دے اور وہ شخص اس چیز سے اس غرض کو تو چھوڑ دے بلکہ اسکی واسطے سے رضا جوئی
 کسی حلال خر فیس کی کرے تو یہ کتنی بڑی حماقت اور خسارت ہوگی اور لوگ جدا
 متا دینگے کہ اسکو باوجود طاقت رکھنے رضا مندی بادشاہ کے خاکروب کی رضا جوئی
 کی کیا ضرورت تھی اب اس سے دونوں خوشی فوٹ ہوئی اس طرف سے لگیا اور اس طرف
 سے نکلا گیا یہی حال بادالیکام ہے کہ اپنے عمل سے رضا جوئی مخلوق خیر اور ضعیف کی
 اسکو کیا ضرورت ہے جبکہ پروردگار کی رضا حاصل کرنے پر قادر ہے آن اگر رضا جوئی
 لوگوں کی نہیں پہونچتا تو اسکی تدبیر یہ ہے کہ اپنا ارادہ مجدد کرے اور فقط خدا تعالیٰ
 کی رضا کی خواہش کھے تاکہ لوگوں کی بھی رضا مندی حاصل ہو جائے کیونکہ تمام دل
 اسکی قبضہ میں ہیں جس طرف چاہے پہونچے شجر تو ہم گردن از حکم و اور پیچھا کر دے
 یہ پیچہ ز حکیم تو بیچہ حسن بصری سے فرمایا کہ ایک آدمی نے خدا تعالیٰ سے قسم
 کیا کہ میں عبادت اسلئے کروں گا کہ مشہور ہو جاؤں پس سب سے اول مسجد میں آتا

اور اگر کسی کو اسکی تدبیر یہ ہے کہ اپنا ارادہ مجدد کرے اور فقط خدا تعالیٰ کی رضا کی خواہش کھے تاکہ لوگوں کی بھی رضا مندی حاصل ہو جائے کیونکہ تمام دل اسکی قبضہ میں ہیں جس طرف چاہے پہونچے شجر تو ہم گردن از حکم و اور پیچھا کر دے یہ پیچہ ز حکیم تو بیچہ حسن بصری سے فرمایا کہ ایک آدمی نے خدا تعالیٰ سے قسم کیا کہ میں عبادت اسلئے کروں گا کہ مشہور ہو جاؤں پس سب سے اول مسجد میں آتا

اور سب سے پیچھے جانا اس طرح کہ ہر کوئی اسکو ہر دم نماز ہی میں گہڑے ہوئے دیکھتا
 اسطرح سے سات پہننے تک کیا اتنی مدت میں جس جماعت کے پاس گزرتا وہ کہتے کہ
 اس ربا والے نے ایسا کیا اور اس ربا والے نے یہ کہا پھر اس ارادہ سے باز آیا
 اور اپنے جی میں کہا کہ آج سے عمل خدا ہی کیواسطے کروں گا اور وہی عمل سابق بدستور
 کرتا رہا فقط نیت کے بدلتی ہی ایسا ہو گیا کہ جس جماعت پر گزرتا تو وہ کہتے کہ رحمت
 ہو فلاں پر کہ خیر میں مصروف ہے جب جس نے یہ حکایت تمام کی تو نیت پڑ ہی
 اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ اللّٰهُ لَكُمْ اَنْزِلًا
 وَذٰلَٰلِیْنِ جَوْجًا لِّغِيْنٍ لّٰسَئِیْنِ اور کی بہن نیکیاں آنکو دیگا رحمت یعنی ان سے
 محبت کرے گا یا اور انکی دلیں اپنی محبت پیدا کرے گا یا خلق کے دلیں انکی محبت پیدا کرے گا اب
 عجیب حال سنو کہ اس میں تین اصل ہیں پہلی اصل یہ ہے کہ بندہ کے عمل کی قیمت اور قدر
 اس سبب سے ہے کہ خدا تعالیٰ اسکو قبول کرتا ہے اور راضی ہوتا ہے دیکھو فردود و
 درکم بڑے میں تمام دن کام کرتا ہے اور پاسان دوپیسے کے لالچ میں تمام رات
 جاگتا ہے اسطرح چرب پیشہ والے رات دن اپنا اپنا کام کرتے ہیں اور انکے عمل کی
 قیمت چند درم گنتی کے مقرر ہیں لیکن بندہ صرف خدا تعالیٰ کیواسطے کام کرے اور اسکی
 لئے مثلاً دن میں روزہ رکھے تو وہ فرماتا ہے کہ اِنَّمَا یُؤْفَ الصّٰیئُ فِیْ
 اَکْثَرِهِمْ بِغَیْرِ حِسَابٍ یعنی ملیگا صبر کرنے والوں ہی کو بحساب ثواب جیسا کہ حد
 شریف میں ہے کہ اتنا ثواب ملیگا کہ نہ آنکھوں دیکھنا نہ کا نوں سنا اور نہ کسی بشر کے
 دلیں خطرہ گذار رہے وہی دن ہے جسکی قیمت بڑے رنج اور مصیبت اور فردودی

یہ کہ جو شخص نماز پڑھے اور اسکی نیت خالص ہو تو اسکی نیت قبول ہوگی اور اگر نیت خالص نہ ہو تو اسکی نیت قبول نہ ہوگی اور اگر نیت خالص ہو تو اسکی نیت قبول ہوگی اور اگر نیت خالص نہ ہو تو اسکی نیت قبول نہ ہوگی

جیسے دو دورم ملتے مگر دیکھی روئی نہ کہانے سے ہنسی ایسی قیمت ہو گئی اور اگر ایک رات
 کو اٹھے اور کوئی عمل خدا تعالیٰ کو واسطے کرے تو فرماتا ہے **فَلَا تَتَعَلَّمُ نَفْسُكَ**
مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جبرائیل علیہ السلام کا لٹا ایٹھوں نے یعنی نہیں
 جانتا کوئی کہ میں نے کیا پوشیدہ رکھا ہے اُنکے لئے خشکی چشم سے اَللّٰہ عفو کنا جانہوں
 نے کئے ہیں یہ وہی رات ہے کہ اگر تمام رات جاگتا تو اسکی قیمت تھوڑے پیسے ہوتے
 اب اسکی اتنی قیمت ہو گئی بلکہ تمام دن اور رات کا تو کیا ذکر ہے اگر ایک ساعت رات کو یا
 دن کو دو رکعت نماز کی جو ٹی سی ادا کرے یا کہ تیرہ قضا لا الہ الا اللہ کہے تو خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ كَاُولَٰئِكَ يَكُونُ**
اَلْمُجْتَنَّبُ يَنْزَعُكَ فِيهَا الْغَنِيَّ حَسْبُ یعنی جو کوئی نیک عمل کرے مرد یا
 عورت اور وہ ایمان والا ہو داخل ہوگا بہشت میں اور دیا جاوے گا رزق حجاب بہ تمام
 ساعتوں میں سے ایک ساعت کا ذکر ہے اور ایک دم کا کہ جگہ اور دنیا داروں کے
 نزدیک اسکی قدر و قیمت نہ تھی اور پھر حکم بہت سی ساعتیں بیغادرہ ضائع ہو جاتی ہیں
 پس اپنی ساعتوں اور نفسوں کی جاننی اور انکی قیمت بڑھانی چاہیے اسلئے عقلند آدمی کو
 ضرور ہے کہ اپنے کام کو خیر سمجھے اور اسکی قدر اور اسکا شرف خدا تعالیٰ کی طرف سے خیال
 کرے اور ایسے عمل کرنے سے بچے جس میں صلاحیت قبول خداوندی نہ ہو کیونکہ اب عمل خیر
 اصل کی طرف رجوع کرتا ہے کہ کئی کام نہیں ہوتا اسکی مثال یہ ہے کہ ایک خوشہ انگور یا دستہ
 ریحان کا ہے کہ اسکی قیمت بازار میں ایک پیسہ ہے پس اگر اسکو کوئی کسی بچہ بادشاہ کے
 پاس بطور تحفہ پہنچا دے اور وہ اسکو قبول کر لے تو کیا عجیب ہے کہ اسکے عوض ہزار دینار دیدیو

عبادت کی حالت میں جو کچھ کرے
 اسکی قیمت نہ تھی اور پھر حکم بہت
 سی ساعتیں بیغادرہ ضائع ہو جاتی
 ہیں پس اپنی ساعتوں اور نفسوں کی
 جاننی اور انکی قیمت بڑھانی چاہیے
 اسلئے عقلند آدمی کو ضرور ہے کہ اپنے
 کام کو خیر سمجھے اور اسکی قدر اور
 اسکا شرف خدا تعالیٰ کی طرف سے خیال
 کرے اور ایسے عمل کرنے سے بچے جس
 میں صلاحیت قبول خداوندی نہ ہو کیونکہ
 اب عمل خیر اصل کی طرف رجوع کرتا ہے
 کہ کئی کام نہیں ہوتا اسکی مثال یہ ہے
 کہ ایک خوشہ انگور یا دستہ ریحان کا ہے
 کہ اسکی قیمت بازار میں ایک پیسہ ہے
 پس اگر اسکو کوئی کسی بچہ بادشاہ کے
 پاس بطور تحفہ پہنچا دے اور وہ اسکو
 قبول کر لے تو کیا عجیب ہے کہ اسکے
 عوض ہزار دینار دیدیو

اور اگر اسکو پسند نہ آیا اور ہٹا دیا تو اپنی اصلی قیمت یعنی ایک پیسے کو کبیکا ایسا ہی حال
 عبادت کا ہے خبردار اور ہوشیار ہو کر سمجھ لو دوسری اصل یہ کہ معلوم کرنا چاہیے کہ
 اگر کوئی دنیا کا بادشاہ کبیکا وظیفہ مقرر کر دے کہانا ہو یا کھانا پار و پیدہ نودہ اسکو آٹ
 دن طرح طرح کی خدمتوں کو خوار می اور ذلت سے کبیکا اور کبھی الباہی ہو گا کہ بہت کھڑ
 ہونے سے اس کے پانوں دم کر جائیگے اور جب سوار ہو گا تو اسکی رکاب میں بیدل درگا
 اور کبھی اس کے دشمن سے لڑیگا اور مارا جائیگا غرض کہ اس نفع حقیقی کو اسطے اپنی ذلت
 اور مشقت اور محنت کہ در حقیقت وہ بھی خدا تعالیٰ ہی کی طرف سے ملنے والی اپنے
 اوپر برداشت کرے اور خدا تعالیٰ جسے کہ اول یہ ایک پیر پروردگار بن گیا پھر ظاہر و باطن
 دنیا کی نعمتیں دین اور جان کہ جس کے وسیلہ سے اپنے دل کا مطلب دوسرے سے کہہ سکتا
 ہے عطا فرمائی اس طرح کہ کوئی عقل اسکی مامیت کو نہیں پہنچ سکتی ایسے خدا کے لئے دو
 نماز بہت سے عیون اور خرابوں کے ساتھ بندہ اگر سے اور باوجود ہیشمار ثواب کے
 کہ اسکو حاصل ہو گا اپنی عبادت کو بڑا جانے اور پھر محنت کرے تو یکا کمال نادانی کہے
 دوسری اصل یہ ہے کہ اگر کوئی بادشاہ ہو کہ اسکی عادت یہ ہے کہ بادشاہوں اور
 امیر و نگو خدمت کے لئے کہے اور اس کے سامنے اولیاء اور حکیم کھڑے ہوں اور عطا
 اور علاؤ اسکے گھوڑے آگے دوڑیں اگر ایسا بادشاہ کسی بازاری یا گنوار کو بسبب محنت
 جو کچھ فرمائے کہ اسکی برابر کھڑا ہو اور اسکی عیب دار خدمت پر رضامند ہی سے نظر
 کرے پس اگر یہ آدمی اس خدمت معیوب بادشاہ پر منت رکھنے لگے تو بیشک اسکو
 دیوانہ کہیں گے جب یہ بات ٹھہری تو جانا چاہیے کہ خدا تعالیٰ ایک بادشاہ ہے کہ

خدا تعالیٰ ایک بادشاہ ہے کہ اسکی عبادت کو بڑا جانے اور پھر محنت کرے تو یکا کمال نادانی کہے

کہ آسمان اور زمین اور جو چیز زمین سے سب اسکو تسبیح کرتے ہیں اور منجملہ اسکے خادموں
 کے جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اور عرش اٹھانے والے اور نکلنے والی اور رومی
 ہیں جنکی گنتی خدا تعالیٰ کے سوا کسیکو نہیں معلوم ہے وَمَا يَعْلَمُ جَنَّاتُ جَنَّاتِ الْاٰخِرٰتِ
 بلکہ کوئی نہیں جانتا ہے رب کے لشکر و نگوگرد ہی پر بعد انکے اسکے خادموں میں
 سے آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اور تمام جہانوں سے بہتر حضرت محمد
 افضل اللہ علیہ وسلم اور سب انبیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین میں بڑے مرتبوں اور منان
 عزیز اور شریف اور مقامات بزرگ اور عبادات عظیم پر آنکے پیچھے علماء اور امام دین
 اور زاہدین پاک دل اور عبادت خالص کے ساتھ اور سب سے زیادہ ذلیل اسکے خادموں
 میں اس دروازہ پر دنیا کے بادشاہ اور ظالمین پس اس خدا نے باوجود ہونے اتنی
 عظمت اور جلال کے بندہ کو عبادت کرنیکی اجازت دیجی ہے اور ان دور کعت عبادت
 پر جو وہ اوکر لگا خاص اپنی غایت سے اسنے کچھ ثواب کا وعدہ فرمایا ہے پس اگر
 بندہ ان دور کعتوں پر عجب کرے اور اسکو بڑی کارگذاری بھیجے تو وہ بندہ کبسا خراب
 تباہ اور نادان ہوگا اور ایک دوسری مثال اسکی یہ ہے کہ جب کوئی بڑا بادشاہ
 اپنے لئے قیمتی تحفوں اور جواہر دیکھنے لائے کی اجازت دے اور کوئی زرکاری بیچنے والا ایک
 مولیو نکا گتھیا کوئی گنوار انکھور دیکھا ایک خوشہ جسکی قیمت آٹھ پانی ہے بادشاہ کی دیبا
 میں لاسے اور ان بزرگوں اور غنیو کا شریک ہو اور بادشاہ اس فقیر سے اور دوسروں
 سے یہ قبول کرے اور اسکی طرف رضا اور قبول کی نظر سے دیکھے اور اسکو سلطنت
 عطا فرما دے تو جب یہ بادشاہ کی طرف سے صرف فضل و کرم ہے پس اگر یہ فقیر اس بار

کہ آسمان اور زمین اور جو چیز زمین سے سب اسکو تسبیح کرتے ہیں اور منجملہ اسکے خادموں
 کے جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اور عرش اٹھانے والے اور نکلنے والی اور رومی
 ہیں جنکی گنتی خدا تعالیٰ کے سوا کسیکو نہیں معلوم ہے وَمَا يَعْلَمُ جَنَّاتُ جَنَّاتِ الْاٰخِرٰتِ
 بلکہ کوئی نہیں جانتا ہے رب کے لشکر و نگوگرد ہی پر بعد انکے اسکے خادموں میں
 سے آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اور تمام جہانوں سے بہتر حضرت محمد
 افضل اللہ علیہ وسلم اور سب انبیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین میں بڑے مرتبوں اور منان
 عزیز اور شریف اور مقامات بزرگ اور عبادات عظیم پر آنکے پیچھے علماء اور امام دین
 اور زاہدین پاک دل اور عبادت خالص کے ساتھ اور سب سے زیادہ ذلیل اسکے خادموں
 میں اس دروازہ پر دنیا کے بادشاہ اور ظالمین پس اس خدا نے باوجود ہونے اتنی
 عظمت اور جلال کے بندہ کو عبادت کرنیکی اجازت دیجی ہے اور ان دور کعت عبادت
 پر جو وہ اوکر لگا خاص اپنی غایت سے اسنے کچھ ثواب کا وعدہ فرمایا ہے پس اگر
 بندہ ان دور کعتوں پر عجب کرے اور اسکو بڑی کارگذاری بھیجے تو وہ بندہ کبسا خراب
 تباہ اور نادان ہوگا اور ایک دوسری مثال اسکی یہ ہے کہ جب کوئی بڑا بادشاہ
 اپنے لئے قیمتی تحفوں اور جواہر دیکھنے لائے کی اجازت دے اور کوئی زرکاری بیچنے والا ایک
 مولیو نکا گتھیا کوئی گنوار انکھور دیکھا ایک خوشہ جسکی قیمت آٹھ پانی ہے بادشاہ کی دیبا
 میں لاسے اور ان بزرگوں اور غنیو کا شریک ہو اور بادشاہ اس فقیر سے اور دوسروں
 سے یہ قبول کرے اور اسکی طرف رضا اور قبول کی نظر سے دیکھے اور اسکو سلطنت
 عطا فرما دے تو جب یہ بادشاہ کی طرف سے صرف فضل و کرم ہے پس اگر یہ فقیر اس بار

اِسپر کو مٹی خبردار نہیں ہو سکتا مگر جو عالم دانا دل اور متقی صاحب بصیرت دین کے کام میں موجب یہہ حال ہے تو پہر اِسپر جاہل اور غافل کیونکر خبردار ہو گا ایک عالم نیشا پور نے تجہ سے کہا کہ عطا کی سلی ع نے ایک کپڑا بنا اور بننے میں حتی الوسع احتیاط کی کہ کوئی عیب نہ رہے پہر بازار میں ہزار کے پاس لیگئے ہزار نے اُسکی قیمت تھوڑی لگائی اور کہا کہ کپڑے میں اتنے عیب ہیں عطا ہرنے لگے یہاں تک روئے کہ ہزار ہشمان ہوا اور غدر سے پیش آیا اور کہا کہ اِسکی قیمت جتنی آکھو چاہیے لیلیئے عطا نے کہا کہ میرا رونا اسوجہ سے نہیں ہے جو تو گمان رکھتا ہے بلکہ رونے کا باعث یہہ ہے کہ میں اس پیشہ کو خوب جانتا ہوں اور اِسکو بڑی احتیاط سے بناتا ہوں تاکہ اِس میں کوئی عیب نہ رہے جب میں ایسے شخص کو دکھلایا جو اُسکے عیب کو جانتا تھا اُنہ اتنے عیب نکال دئے کہ میں اُسے خبردار نہ تھا پس ہمارے عملو نکا حال کیونکر ہو گا جس وقت بیکل کو خدا تعالیٰ کے سامنے پیش کریں اور اُنہ اتنے نقصان ظاہر ہوں جسے آج اِسکو خبر نہیں اور ایک صالح نے فرمایا کہ میں ایک رات سو کر بوقت کوٹھے پر کہ شارع عام کے نزدیک تھا سورہ طہ پڑھتا تھا جب نام کر چکا تو پڑ کر سورہ ایک شخص کو خواب میں دیکھا کہ آسمان سے اُترا ہے اور اُسکے ہاتھ میں ایک کاغذ ہے جس پر مسیحا نے اُس کاغذ کو کھولا میں نے دیکھا کہ سورہ طہ لکھی ہے اور ہر ایک کلمہ نیچے دس نیکیاں لکھی ہوئی ہیں مگر ایک کلمہ کے نیچے نہیں لکھی میں نے کہا کھد اکی قسم میں یہ کلمہ پڑھا ہے کہ واسطے کہ اِسکے نیچے ثواب نہیں لکھا اُس شخص نے جواب دیا تو سچ کہتا ہے تو نے یہ کلمہ پڑھا ہے اور اِسکا ثواب بھی لکھا تھا لیکن عرش کے نیچے سے آواز آئی کہ اِسکو محو کر دو

جیسے اسکو دھا دیا یہ شکر میں خواب ہی میں کھنے لگا کہ ایا کیوں ہوا اسنے کہا کہ جب تو
 اس کلمہ پر پونچھا ایک آدمی شارع عام سے جاتا تھا اسکے سببے تو نے اپنی آواز بلند کی
 اسنے اس کلمہ کو اب برباد کیا دو مہرہ کہ اسمن نقصان بہت ہے اسلئے کہ ریا اور عجب
 بڑی آفتیں ہیں آنے میں تو ایک لحظہ میں آجاتی ہیں اور نقصان ایا کرتی ہیں کہ تو اسے
 برس کی عبادت کو باطل کر دیتی ہیں بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے سفیان ثوری سے کی
 مع ساتھ نیک دعوت کی جو وقت کہا نیکے واسطے اسکے گھر پر آئے تو اس شخص نے اپنے گھر
 والوں سے کہا کہ وہ طباق جو میں پہلے حج میں لایا تھا لاؤ بلکہ دوسرے حج والا بھی لاؤ
 جب یہ کلمہ کہا تو سفیان ثوری نے اسکی طرف دیکھا اور کہا کہ اسی سکین دو حج کو تو
 دو کلمے کے بدلے کہو دیا تیسرے مہرہ کہ اسمن خطر عظیم ہے چار سہوٹ ایک مہرہ کہ خدا
 تعالیٰ ایا بادشاہ ہے جسکی عظمت و جلال کی نہایت نہیں دوسرے مہرہ کہ تجھ پر اسکی
 بیشمار نعمتیں ہیں تیسرے مہرہ کہ تیرا بدن ایا ہے کہ اسمن عیب پوشیدہ ہیں اور بہت سی
 آفتیں ہیں چوتھے مہرہ کہ بہت سے خوفناک ایسے کام واقع ہوتے ہیں کہ انہیں لغزش
 ہو جاتی ہے اور نفس اس لغزش پر جلد مائل ہو جاتا ہے پس اب بندہ محتاج اسبات کا
 ہے کہ اپنے عیب دار بدن اور نفس مائل بشر سے ایا عمل صاف اور سالم پیدا کرے
 کہ درگاہ خدا تعالیٰ کے قابل ہو یا کہ جلال اسکی عظمت کا اور کثرت نعمتوں کی باقی رہے
 نہیں تو ایا بڑا فاع جاتا رہے گا کہ کوئی نفس اسکے زوال کی سہارا نہیں کر سکتا بلکہ ایسی
 مصیبت میں گرفتار ہو گا کہ اسکے تحمل کی طاقت نہ کہے اور یہ بڑا کام ہے اور جلال اور
 عظمت خدا تعالیٰ کی ایسی ہے کہ فرشتے مقرب رات دن اسکی خدمت میں کھڑے رہتے ہیں

اور اسکی عبادت کرتے ہیں یہاں تک کہ بعضے انہیں سے پیدائش کے دن سے کڑے
ہیں اور بعضے رکوع میں ہیں اور بعضے سجدہ میں اور بعضے تسبیح میں اور بعضے تہلیل میں
کھڑے ہوئیوا القیامت تک قیام کو تمام نہیں کر سکتا اور نہ رکوع والا رکوع کا اور نہ سجدہ
کرئیوا الاسجدہ کو اور نہ تسبیح کرئیوا التسبیح کو اور نہ تہلیل کرئیوا التہلیل تمام کر سکتا ہے
اور جب اس بڑی خدمت سے فارغ ہو گئے تو معاً پکار بیٹھے کہ تو پاک ہے جیسے میری عبادت
ایسی تھی جو حق تھا عبادت کا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو سید المرسلین
خبر العالمین میں فرمانے ہیں لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ
یعنی میں تیری تعریف نہیں کر سکتا تو اپنی تعریف آپ ہی کہہ سکتا ہے قطعہ بندہ
ہماں بہ کہ ز قنصر خویش + حذر بدر گاہ خدا آورد + در نہ نزار خداوندیش + کس
کہ بجا آورد + اور نعمت خدا تعالیٰ کی اتنی ہے کہ اسکا شمار نہیں ہو سکتا جیسا کہ فرمایا
وَلَنْ تَعْلَمَ فِيْ نِعْمَتِ اللّٰهِ اَحْصٰوْهَا یعنی اگر تم شمار کرنا چاہو اللہ کی
نعمتوں کو تو نہ گن سکو گے اگر ہر موسیٰ من گرد و زبانی + ز نور انم ہر یک دستا
+ نیارم گو ہر شکر تو سفتن + سر موسیٰ نہ احسان تو گفتن + بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کو
تین دیوان پیش کریں گے ایک نیکی کا دیوان دوسرا بدی کا دیوان تیسرا نعمتوں کا دیوان
پہر نعمتوں کے دیکھو انکو نیکیوں کے مقابل رکھیں گے تاکہ جتنی نیکیاں ہیں نعمتوں کے مقابلہ میں
جاتی رہیں اور برائیاں باقی رہیں اور حکم اس میں خدا ہی کو ہے جو چاہے سو کرے
شعر انچہ رود بر سرم چو تلو پسندی رواست + بندہ چہ دعویٰ کند حکم خداوند است +
اور عیب نفس کے اور اسکی آفتیں ہر ایک اپنی جگہ پر ذکر کی گئی ہیں اور دشوار یہہ کا رہے

اور اسکی عبادت کرتے ہیں یہاں تک کہ بعضے انہیں سے پیدائش کے دن سے کڑے
ہیں اور بعضے رکوع میں ہیں اور بعضے سجدہ میں اور بعضے تسبیح میں اور بعضے تہلیل میں
کھڑے ہوئیوا القیامت تک قیام کو تمام نہیں کر سکتا اور نہ رکوع والا رکوع کا اور نہ سجدہ
کرئیوا الاسجدہ کو اور نہ تسبیح کرئیوا التسبیح کو اور نہ تہلیل کرئیوا التہلیل تمام کر سکتا ہے
اور جب اس بڑی خدمت سے فارغ ہو گئے تو معاً پکار بیٹھے کہ تو پاک ہے جیسے میری عبادت
ایسی تھی جو حق تھا عبادت کا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو سید المرسلین
خبر العالمین میں فرمانے ہیں لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ
یعنی میں تیری تعریف نہیں کر سکتا تو اپنی تعریف آپ ہی کہہ سکتا ہے قطعہ بندہ
ہماں بہ کہ ز قنصر خویش + حذر بدر گاہ خدا آورد + در نہ نزار خداوندیش + کس
کہ بجا آورد + اور نعمت خدا تعالیٰ کی اتنی ہے کہ اسکا شمار نہیں ہو سکتا جیسا کہ فرمایا
وَلَنْ تَعْلَمَ فِيْ نِعْمَتِ اللّٰهِ اَحْصٰوْهَا یعنی اگر تم شمار کرنا چاہو اللہ کی
نعمتوں کو تو نہ گن سکو گے اگر ہر موسیٰ من گرد و زبانی + ز نور انم ہر یک دستا
+ نیارم گو ہر شکر تو سفتن + سر موسیٰ نہ احسان تو گفتن + بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کو
تین دیوان پیش کریں گے ایک نیکی کا دیوان دوسرا بدی کا دیوان تیسرا نعمتوں کا دیوان
پہر نعمتوں کے دیکھو انکو نیکیوں کے مقابل رکھیں گے تاکہ جتنی نیکیاں ہیں نعمتوں کے مقابلہ میں
جاتی رہیں اور برائیاں باقی رہیں اور حکم اس میں خدا ہی کو ہے جو چاہے سو کرے
شعر انچہ رود بر سرم چو تلو پسندی رواست + بندہ چہ دعویٰ کند حکم خداوند است +
اور عیب نفس کے اور اسکی آفتیں ہر ایک اپنی جگہ پر ذکر کی گئی ہیں اور دشوار یہہ کا رہے

۱۹۴

کہ بندہ عبادت میں شتر بر من رحمت جینچے اور اپنے عیبوں سے غافل رہے تو کہیں
ایسا ہو گا کہ کوئی بھی انہیں سے قبول نہ ہو اور کہیں ایسا اتفاق ہو گا کہ برسوں کی محنت ایک
ساعت میں باطل کر دے اور سب سے بڑا عیب ڈر ہے کہ اگر شاید خدا تعالیٰ بندہ کی طرف
منظر سے اور وہ ریا کے ساتھ عبادت میں مشغول ہو یعنی ظاہر میں خدا کی طرف ہو اور
باطن میں خلق کی طرف پس نکال دے اپنی درگاہ سے اس طرح کہ پہر کہیں نہ بلا دے۔ ایک عالم
حسن بصری کی حکایت کرتے تھے کہ انکو مرنیکے بعد خواب میں دیکھا اور حال دریافت کیا تو
انہوں نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے مجھ کو اپنے سامنے کھڑا کیا اور فرمایا کہ اے حسن تجکو وہ
دن یاد ہے کہ مسجد میں نماز ادا کرتا تھا جب تو نے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کیا تو نماز غائب
اد کرنے لگا پس اگر اول کی تیری نماز درست نہوتی تو میں آج درگاہ سے نکال دیتا
اور بجارگی تجھ سے قطع کر دیتا اور سبب یہی بار کی کام کے اور کثرت ستمی کے خداوند
بصیر نے اپنے نفس پر خوف کیا ہے یہاں تک کہ بعضوں نے اپنے تمام کاموں کو جو
جو لوگوں پر ظاہر ہو گئے ہیں اعتبار نہیں کیا چنانچہ رابعہ بصری کہتے ہیں کہ جو عمل مجھ
ظاہر ہو جاوے انکو میں شمار نہیں کرتی ہوں اور دوسرے بزرگ نے کہا ہے کہ اپنی
نیکیوں کو ایسے پوشیدہ رکھنا چاہیے جیسے اپنی براہوں کو چھپاتے ہیں اور اسی بزرگ
نے کہا ہے اگر تو کوئی خیر کرتی چاہے تو پوشیدہ کر اب یہاں ایک حدیث شریف
کا لکھنا مناسب مقام معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ابن مبارک رحمہ اللہ سے روایت
کرتے ہیں کہ اُس نے معاذ رحمہ سے کہا کہ مجکو وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
سناؤ جو تم نے سنی ہے اور یاد کی ہے اور ہر روز اسکو بسبب وقت اور شدت کے

۱۹۵

پڑھتے ہو معاذ فرمائیے فرمایا بہتر سپردہ بہت روئے اور کہا کیا شوق پان
کردن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور آنکی زیارت کا اسے اشتیاقیکہ بدید
تو وارد لمن * ولمن داندومن داند * ولمن داندومن داند * ولمن داندومن داند *
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تہا حضرت سوار ہوئے اور پیچھے جھکوسا کر لیا
جب ہم تھوڑی دور گئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سر آسمان کی طرف کیا
اور فرمایا شکر خدا کی عزوجل کا کہ اپنی مخلوقات میں جو چاہتا ہے سو کرتا ہے
پھر جھکونچا را اسی معاذ میں نے کہا لیک یا سید المرسلین فرمایا کہ میں تجھ سے
ایک حدیث بیان کرتا ہوں اگر تو اُسکو یاد کر لیا تو نفع ہوگا اور اگر ضائع
کر دیا تو خدا تعالیٰ کے پاس تیری حجت ختم ہو جائیگی اسی معاذ آسمان کی
پیدائش سے پہلے خدا تعالیٰ نے سات فرشتے پیدا کئے اور ہر ایک کو ساتون
آسمان کے دروازہ پر دربان مقرر کر دیا ہے جب کرام کا تبین جو بندوں کے
عملوں کی نگرانی میں کسی بندہ کے عمل یعنی صبح سے شام تک کی عبادت کو مشل ذر
چکتے کی آسمان پر لجا دین تو جس وقت پہلے آسمان پر لو پہنچیں اُسکے فعلوں کی ثبت تحریر
کریں پس جو فرشتہ کہ پہلے آسمان پر ہے کہے کہ یہ عمل اس بندہ کے مُنہ پر بار
کیونکہ میں غیبت کا فرشتہ ہوں میرے مالک نے مجھ کو فرما دیا ہے کہ جو کوئی لوگوں
کی غیبت کرے اُسکے عمل کو یہاں مت آنے دینا پھر کرام کا تبین اُسکے دوسرے
عمل لجا دین جس میں غیبت لگی ہو جب دوسرے آسمان پر لو پہنچیں دوسرے آسمان کا فرشتہ
کہے کہ یہ عمل اس بندہ کے مُنہ پر بار و اس بندہ کی مراد ان عملوں دینا لگی عن

انتہی اور مجکو حکم ہے کہ جو عمل دنیا کی طلب میں ہوں انکو مست آسنے دو۔ پھر
 ارام کا تبین بندہ کے عمل مثل صدقہ و روزہ و نماز و حج و عبادت و صلہ رحم
 وغیرہ کہ جنہیں غیبت اور طلب دنیا نہ ہو لیجاوین تو دوسرا آسمان تک کے فرشتے
 اسکی تعریف کریں مگر جب تیسرا آسمان پر پونہچیں اسکا دربان کہے کہ ہرے ہو
 اور یہ عمل اسکے منہ پر مار دیکونکہ میں تکبر کا فرشتہ ہوں وہ لوگوں میں بیٹھ کر تکبر
 کیا کرتا تھا مجکو حکم نہیں کہ اسکے عمل کو راستہ دون پہر اور عمل بندہ کا ستارہ سا
 چمکتا ہوا مثل نسیم اور ہلہل و نماز روزہ و حج و عمرہ وغیرہ سے جنہیں پہلے
 عیوب کا نہ ہوں لیجاوین جب چوتھے آسمان پر لیجاوین تو چوتھے آسمان کا فرشتہ
 کہے کہ شہر دار اور اس عمل کو اسکے منہ پر مار دیکونکہ میں عجب کا فرشتہ ہوں
 مجھ سے آگے اسکا عمل نہیں جا سکتا اسنے کوئی کام ایسا نہیں کیا جس میں عجب نہ ہو
 پہر آدھ عمل بندہ کا جسمیں اوپر کے عیوب ہوں مثل ذلہن کے آرتہ کر کے لیجاوین پانچویں
 آسمان کا فرشتہ کہے کہ یہ عمل اسکے منہ پر مار دیکونکہ میں حد کا فرشتہ ہوں وہ
 کی نعمت پر حسد کرتا تھا اور جو کوئی عمل سیکھتا اس پر حسد کرتا تھا میں اسکے عمل کو آگے
 بخانے دوں گا پہر بندہ کا کوئی اور عمل مثل آفتاب کے نماز روزہ حج عمرہ زکوٰۃ وغیرہ کہ
 جس میں بھی نہ ہو لیجاوین اسکی تعریف کریں مگر چھٹے آسمان کا فرشتہ کہے کہ یہ عمل
 اسکے منہ پر مار دہ کسی پر رحمت نہیں کیا کرتا تھا اور خلقت کی برائی پر خوش ہوتا
 تھا میں رحمت کا فرشتہ ہوں میں اسکا عمل آگے بڑھنے دوں گا پہر بندہ کا اور عمل
 جو پہلی خرابیوں سے پاک ہو مثل روزہ اور نماز اور صدقہ اور تقویٰ اور مجاہدہ کے

ساتون آسمان تک لیجا دین چپے آسمان تک کے فرشتے تعریف کریں اور انکی سانس
ہوں اور یہ عمل آفتاب کی مانند چلتا ہو گا جیسا توین آسمان تک جاوے گا فرشتہ کچھ
کھڑے رہو اور یہ عمل اسکے منہ پر مارو کیونکہ میں جاہ کا فرشتہ ہوں اور اس عمل کے
مراد لوگوں میں مرتبہ حاصل کرنا تھا میں اس عمل کو بنانے والے ہیں اسی بات کے لئے
معلوم ہوں کہ جو عمل خاص خدا تعالیٰ کے لئے ہے وہ نہ آنے پاوے نہ چھوڑا جائے نہ
جسمین انہیں سے کوئی بھی نقصان نہ ہو مثل نماز روزہ زکوٰۃ و حج وغیرہ حسن خلعت
و خاموشی و ذکر خدا تعالیٰ کے لیجا میں اور ساتون فرشتے بھی اس عمل کے ساتھ ساتھ
چلیں اور ساتون آسمانوں کے جواب کو قطع کر کے خدا تعالیٰ کے قریب تک پہنچ جائیں
اور خدا تعالیٰ کے سامنے کھڑے ہو کر بندہ کے لئے بہا عمل ہونے پر کو اسی میں
خدا تعالیٰ فرمائیے تم بندہ کے عمل کے نگہبان بنو گے اور میں انکی دلکی بات کا نگہبان
ہوں انکی غرض اس عمل سے میں نہ تھا میں جانتا ہوں انکی غرض اس عمل سے کیا تھی
اس پر میری ہنکار ہو کہ آسنے آدمیوں کو قریب دیا مجھ کو قریب نہیں لیکن کیونکہ میں
غیب دان ہوں جتنی دلونکی باتیں ظاہر اور باطن کی ہیں میں جانتا ہوں اس پر میری لعنت
ہو اور ساتون آسمانوں اور زمینوں کے فرشتوں کی پر دے ساتون فرشتے اور میں ہر
فرشتے جو انکے ساتھ ہوں کہیں کہ اسی رب آپ پر میری لعنت ہو اور ہمارے سبکی لعنت ہو
اور لعنت کر نیوالو کی لعنت ایسے شخص پر جو معاف فرماتے ہیں کہ اتنی بات حضرت سے
سنگرمین رو یا اور ایک نعرہ مارا اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے کہ سطر
نجات ہو جو آپ نے فرمایا ہے فرمایا کہ اپنے پیغمبر کی پیر دی یقین کے ساتھ کریں

جب خوب غور کرو اور قدر عبادت خدا تعالیٰ کی معلوم کرو اور عجز اور ضعف اور جہل
 خلقت کا بھی دریافت ہو جائے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہونے سے کیا فائدہ اور انکی مدح
 ثنا اور تعظیم سے کیا مطلب اور جبکہ خشیت اور حقارت اور جلد زائل ہونا دنیا کا معلوم ہوا
 تو اپنی عبادت کے بدلے میں کو طلب کرنا بچا ہے بلکہ نفس کو سبھانا چاہیے کہ انکی تفسیر
 تریف اور عزت دی ہوئی پروردگار عالمیان کی بہتر ہے یا دولت دنیا فانی کی اور آج
 تجھ سے ہو سکتا ہے کہ اس عبادت کے بدلہ ہمیشہ کی نعمت حاصل کئے پس کم بہت
 کیون ہوا چاہتا ہے اسے غافل زیادہ اوڑنے والے کبوتر کی کنسی زیادہ قدر قیمت
 ہوتی ہے پس بلند ہمتی اور بلند پروازی اختیار کرو اور خدا تعالیٰ کی واسطے ہو وہ شعر
 ہوتے شیر سے ہیں مردان ولا در ممتاز ورنہ صورت میں تو کچھ کم نہیں شہا کے
 چیل اور اسطرح خدا تعالیٰ کی نعمت یعنی توفیق دینا طاعت پر اور موافق کو دور کرنا
 خوب غور سے خیال کر کے کہ اسی نفس خدا کا شکر گزار ہو کہ ہمہ بب اسکی لطف اور
 کرم کے سبب ہے اور شرم کر اپنے عمل پر عجب کرنے سے پس جب ہمتی ان کرو نہ
 کرے اور یہ خیالات اپنے دلین کر لاوے اور خدا سے مدد چاہے تو بجز خلعت کے
 ساتھ اتھات کرنے اور اپنے عمل پر عجب کرنے سے باندھے اور محض اخلاص کی طریت
 آمادہ کرے اور عبادت پاک اور طاعت مقبول حاصل ہو اور مخلص نہیں شال ہو اور خدا
 کے حسان کو معلوم کرے اور اس گہائی خوفناک کو طے کرے اور آفتون سے سلاست
 رہے اور اسد توفیق دینے والا ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم

فصل ساتون گہائی حمد اور شکر کا بیان

اور خدا تعالیٰ کی قدر عبادت خدا تعالیٰ کی معلوم کرو اور عجز اور ضعف اور جہل خلقت کا بھی دریافت ہو جائے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہونے سے کیا فائدہ اور انکی مدح ثنا اور تعظیم سے کیا مطلب اور جبکہ خشیت اور حقارت اور جلد زائل ہونا دنیا کا معلوم ہوا تو اپنی عبادت کے بدلے میں کو طلب کرنا بچا ہے بلکہ نفس کو سبھانا چاہیے کہ انکی تفسیر تریف اور عزت دی ہوئی پروردگار عالمیان کی بہتر ہے یا دولت دنیا فانی کی اور آج تجھ سے ہو سکتا ہے کہ اس عبادت کے بدلہ ہمیشہ کی نعمت حاصل کئے پس کم بہت کیون ہوا چاہتا ہے اسے غافل زیادہ اوڑنے والے کبوتر کی کنسی زیادہ قدر قیمت ہوتی ہے پس بلند ہمتی اور بلند پروازی اختیار کرو اور خدا تعالیٰ کی واسطے ہو وہ شعر ہوتے شیر سے ہیں مردان ولا در ممتاز ورنہ صورت میں تو کچھ کم نہیں شہا کے چیل اور اسطرح خدا تعالیٰ کی نعمت یعنی توفیق دینا طاعت پر اور موافق کو دور کرنا خوب غور سے خیال کر کے کہ اسی نفس خدا کا شکر گزار ہو کہ ہمہ بب اسکی لطف اور کرم کے سبب ہے اور شرم کر اپنے عمل پر عجب کرنے سے پس جب ہمتی ان کرو نہ کرے اور یہ خیالات اپنے دلین کر لاوے اور خدا سے مدد چاہے تو بجز خلعت کے ساتھ اتھات کرنے اور اپنے عمل پر عجب کرنے سے باندھے اور محض اخلاص کی طریت آمادہ کرے اور عبادت پاک اور طاعت مقبول حاصل ہو اور مخلص نہیں شال ہو اور خدا کے حسان کو معلوم کرے اور اس گہائی خوفناک کو طے کرے اور آفتون سے سلاست رہے اور اسد توفیق دینے والا ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم

اور خدا تعالیٰ کی قدر عبادت خدا تعالیٰ کی معلوم کرو اور عجز اور ضعف اور جہل خلقت کا بھی دریافت ہو جائے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہونے سے کیا فائدہ اور انکی مدح ثنا اور تعظیم سے کیا مطلب اور جبکہ خشیت اور حقارت اور جلد زائل ہونا دنیا کا معلوم ہوا تو اپنی عبادت کے بدلے میں کو طلب کرنا بچا ہے بلکہ نفس کو سبھانا چاہیے کہ انکی تفسیر تریف اور عزت دی ہوئی پروردگار عالمیان کی بہتر ہے یا دولت دنیا فانی کی اور آج تجھ سے ہو سکتا ہے کہ اس عبادت کے بدلہ ہمیشہ کی نعمت حاصل کئے پس کم بہت کیون ہوا چاہتا ہے اسے غافل زیادہ اوڑنے والے کبوتر کی کنسی زیادہ قدر قیمت ہوتی ہے پس بلند ہمتی اور بلند پروازی اختیار کرو اور خدا تعالیٰ کی واسطے ہو وہ شعر ہوتے شیر سے ہیں مردان ولا در ممتاز ورنہ صورت میں تو کچھ کم نہیں شہا کے چیل اور اسطرح خدا تعالیٰ کی نعمت یعنی توفیق دینا طاعت پر اور موافق کو دور کرنا خوب غور سے خیال کر کے کہ اسی نفس خدا کا شکر گزار ہو کہ ہمہ بب اسکی لطف اور کرم کے سبب ہے اور شرم کر اپنے عمل پر عجب کرنے سے پس جب ہمتی ان کرو نہ کرے اور یہ خیالات اپنے دلین کر لاوے اور خدا سے مدد چاہے تو بجز خلعت کے ساتھ اتھات کرنے اور اپنے عمل پر عجب کرنے سے باندھے اور محض اخلاص کی طریت آمادہ کرے اور عبادت پاک اور طاعت مقبول حاصل ہو اور مخلص نہیں شال ہو اور خدا کے حسان کو معلوم کرے اور اس گہائی خوفناک کو طے کرے اور آفتون سے سلاست رہے اور اسد توفیق دینے والا ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم

یہ ہے کہ بندہ کی مضرین اور تکلیفین دور کیں اور یہ بھی دو طرح ہیں ایک یہ ہے کہ
نفس کی مضریت کو دفع کیا بسطیح کر اسکو اپاچ ہو نہنے سے سلامت رکھا اور سب آفتوں
اور بیماریوں سے بچایا دوسرے یہ ہے کہ انواع اقسام کی مذکنے والی چیزیں جو اسکو
پیش آئیں انکو دور کیا یعنی جن ان کے دشمنوں اور درہنوں اور وحوش وغیرہ
بچایا اور نعمت دینی و دوطرح سے نعمت توفیق اور نعمت عصمت توفیق کی نعمت یہ ہے
کہ توفیق اسلام اور سنت اور طاعت کی ترتیب عنایت کی اور نعمت عصمت یہ ہے کہ اول
کفر اور شرک کے فساد سے پر گرا ہی اور بدعت سے اور پھر تمام گناہوں سے بچایا اور فیصل
اور شمار ان نعمتوں کی جو بندہ کو عنایت فرمائی ہیں خدا تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان
چنانچہ فرمایا ہے **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا** یعنی اگر تم چاہو
کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرو تو نہیں کر سکو گے اب پھر جاننا چاہیے کہ بیشکی ان
نعمتوں کی اور ہر ایک کا زیادہ ہونا اسدرجہ تک کہ وہ ہم میں نہ آوے صرف ایک چیز پر منحصر
ہے جسکو حمد اور شکر کہتے ہیں پس جو خصلت کہ اسکی اتنی قیمت ہو اور اسہمیں اتنا فائدہ ہو تو ضرور
ہے کہ اس سے کفایت غافل نہ رہے کیونکہ یہ ایک جوہر قیمتی اور کمیاب نفیس ہے شعیر
گلشن شکر خدا میں ہر زبان + مثل بلبل کہولہ سے اپنی زبان + اب حمد اور شکر کے معنی
سننا چاہیے کہ علما نے حمد اور شکر میں فرق کیا ہے حمد کو تسبیح اور تہلیل کے قبیل سے
بتلاتے ہیں پس افعال ظاہر میں سے ہوگی اور شکر کو تقویٰ اور صبر میں شمار کیا ہے تو
اعمال باطن میں شامل ہوگا اور ایک اور بات فرق کی بیان کی ہے کہ حمد اہلینے کے
مقابلہ میں ہے اور شکر کفران کے مقابلہ میں اور ایک اور فرق کہتے ہیں کہ حمد عام اور

یہ ہے کہ بندہ کی مضرین اور تکلیفین دور کیں اور یہ بھی دو طرح ہیں ایک یہ ہے کہ
نفس کی مضریت کو دفع کیا بسطیح کر اسکو اپاچ ہو نہنے سے سلامت رکھا اور سب آفتوں
اور بیماریوں سے بچایا دوسرے یہ ہے کہ انواع اقسام کی مذکنے والی چیزیں جو اسکو
پیش آئیں انکو دور کیا یعنی جن ان کے دشمنوں اور درہنوں اور وحوش وغیرہ
بچایا اور نعمت دینی و دوطرح سے نعمت توفیق اور نعمت عصمت توفیق کی نعمت یہ ہے
کہ توفیق اسلام اور سنت اور طاعت کی ترتیب عنایت کی اور نعمت عصمت یہ ہے کہ اول
کفر اور شرک کے فساد سے پر گرا ہی اور بدعت سے اور پھر تمام گناہوں سے بچایا اور فیصل
اور شمار ان نعمتوں کی جو بندہ کو عنایت فرمائی ہیں خدا تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان
چنانچہ فرمایا ہے **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا** یعنی اگر تم چاہو
کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرو تو نہیں کر سکو گے اب پھر جاننا چاہیے کہ بیشکی ان
نعمتوں کی اور ہر ایک کا زیادہ ہونا اسدرجہ تک کہ وہ ہم میں نہ آوے صرف ایک چیز پر منحصر
ہے جسکو حمد اور شکر کہتے ہیں پس جو خصلت کہ اسکی اتنی قیمت ہو اور اسہمیں اتنا فائدہ ہو تو ضرور
ہے کہ اس سے کفایت غافل نہ رہے کیونکہ یہ ایک جوہر قیمتی اور کمیاب نفیس ہے شعیر
گلشن شکر خدا میں ہر زبان + مثل بلبل کہولہ سے اپنی زبان + اب حمد اور شکر کے معنی
سننا چاہیے کہ علما نے حمد اور شکر میں فرق کیا ہے حمد کو تسبیح اور تہلیل کے قبیل سے
بتلاتے ہیں پس افعال ظاہر میں سے ہوگی اور شکر کو تقویٰ اور صبر میں شمار کیا ہے تو
اعمال باطن میں شامل ہوگا اور ایک اور بات فرق کی بیان کی ہے کہ حمد اہلینے کے
مقابلہ میں ہے اور شکر کفران کے مقابلہ میں اور ایک اور فرق کہتے ہیں کہ حمد عام اور

اگر محبت دین اور شکر کردن بہتر ہے اس سے کہ بلا دین اور صبر کردن اور نصیحت کہتے
 ہیں کہ صبر شکر سے بہتر ہے اس واسطیکہ صبر میں تخلیف اور رنج بہت ہے پس سکا ثواب بھی
 بہت ہوگا اور اسکا مرتبہ بھی بلند ہوگا اور خدا تعالیٰ نے حضرت ایوب کی طرح میں فرمایا
 اِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ اِنَّهٗ اَوْابٌ یعنی تھے ایوب کو صابر
 پایا ایوب اتہا بندہ ہے خدا کی طرف رجوع کرنا والا اور فرمایا اِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُوْنَ
 اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ یعنی صابر کو جائزے کے ثواب بجا اب اور فرمایا وَلِلّٰهِ يَخْشَوْنَ
 الصَّابِرِيْنَ یعنی اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے اور میرے نزدیک جو
 شاکر ہے وہی صابر ہے اور جو صابر ہے وہی شاکر ہے اس واسطیکہ شاکر کو بالضرور دنیا
 میں تخلیفین پونچھنی اور ان پر صبر کر گیا اور صابر نعمتوں سے خالی نہ رہیگا اور بالضرور ان پر شکر کر
 کیونکہ یہ اوپر گذر چکا ہے کہ تختیان حقیقت میں نعمتیں ہیں پس جبکہ سختیوں پر صبر کیا گیا کہ
 حقیقت میں شکر ادا کیا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ شاکر اپنے نفس کو ناشکری سے روکے گا
 اور اسکا نام صبر ہے یعنی گناہ سے اپنے نفس کو روکا اور صابر اپنے نفس کو وادیا کرنے
 سے منع کرے گا اور اسکو شکر کہنے میں اب ایمر و سالک اس گہائی کو قطع کرنا بڑی کوشش
 سے چاہیے کہ جس میں محنت نہ ہو اور نفع بہت ہے اور ان دو اصلوں کو غور کرنا چاہیے
 ایک یہ کہ نعمت قدر دان کو ملا کرتی ہے اور قدر دان شاکر لوگ ہیں اور اسکی دلیل یہ ہے
 کہ خدا تعالیٰ نے کفار کا قول بیان کر کے اسکو روکیا جیسا کہ فرمایا اَهُۥٓ لَا يَخْشَوْنَ اللّٰهَ
 عَلَيْهِمْ مِّنْ نَّبَايْنَا اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِالشَّاكِرِيْنَ یعنی جاہلوں کے
 بایں گمان کہ نعمت عظیم اسکو دیتے ہیں جس پاس مال زیادہ ہو اور بزرگ زادہ ہوں

اگر محبت دین اور شکر کردن بہتر ہے اس سے کہ بلا دین اور صبر کردن اور نصیحت کہتے
 ہیں کہ صبر شکر سے بہتر ہے اس واسطیکہ صبر میں تخلیف اور رنج بہت ہے پس سکا ثواب بھی
 بہت ہوگا اور اسکا مرتبہ بھی بلند ہوگا اور خدا تعالیٰ نے حضرت ایوب کی طرح میں فرمایا
 اِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ اِنَّهٗ اَوْابٌ یعنی تھے ایوب کو صابر
 پایا ایوب اتہا بندہ ہے خدا کی طرف رجوع کرنا والا اور فرمایا اِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُوْنَ
 اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ یعنی صابر کو جائزے کے ثواب بجا اب اور فرمایا وَلِلّٰهِ يَخْشَوْنَ
 الصَّابِرِيْنَ یعنی اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے اور میرے نزدیک جو
 شاکر ہے وہی صابر ہے اور جو صابر ہے وہی شاکر ہے اس واسطیکہ شاکر کو بالضرور دنیا
 میں تخلیفین پونچھنی اور ان پر صبر کر گیا اور صابر نعمتوں سے خالی نہ رہیگا اور بالضرور ان پر شکر کر
 کیونکہ یہ اوپر گذر چکا ہے کہ تختیان حقیقت میں نعمتیں ہیں پس جبکہ سختیوں پر صبر کیا گیا کہ
 حقیقت میں شکر ادا کیا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ شاکر اپنے نفس کو ناشکری سے روکے گا
 اور اسکا نام صبر ہے یعنی گناہ سے اپنے نفس کو روکا اور صابر اپنے نفس کو وادیا کرنے
 سے منع کرے گا اور اسکو شکر کہنے میں اب ایمر و سالک اس گہائی کو قطع کرنا بڑی کوشش
 سے چاہیے کہ جس میں محنت نہ ہو اور نفع بہت ہے اور ان دو اصلوں کو غور کرنا چاہیے
 ایک یہ کہ نعمت قدر دان کو ملا کرتی ہے اور قدر دان شاکر لوگ ہیں اور اسکی دلیل یہ ہے
 کہ خدا تعالیٰ نے کفار کا قول بیان کر کے اسکو روکیا جیسا کہ فرمایا اَهُۥٓ لَا يَخْشَوْنَ اللّٰهَ
 عَلَيْهِمْ مِّنْ نَّبَايْنَا اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِالشَّاكِرِيْنَ یعنی جاہلوں کے
 بایں گمان کہ نعمت عظیم اسکو دیتے ہیں جس پاس مال زیادہ ہو اور بزرگ زادہ ہوں

وہی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان فقیر و گنواہ دین کی نعمت دی ہے اور
 ہم کو نہیں دی اس بات کے جواب میں ارشاد ہوا کہ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاعْلَمَ بِالشَّاكِرِيْنَ
 اَللّٰهُ تعالیٰ شاکرین کو زیادہ جانتا ہے یعنی سردار کریم اس کو نعمت عنایت فرماتا ہے جو
 اس کی قدر جانے اور جان و تن سے اس کی طرف متوجہ ہو اور سب چیز و نہیں اس کو اختیار
 کرے اور اس کی تکلیف و نہ تحمل کرے اور تنگ نہ ہو بلکہ ہمیشہ اس کے در پر کھڑا ہو کر شکر ادا کرے
 اور ہمارے علم میں پہلے سے تھا کہ یہ ضعیف لوگ ہماری نعمت کی قدر پہچانیں گے اور اس کا
 شکر ادا کرنے پر قیام کریں گے یہی ان نعمتوں کے لئے تم سے بہتر ہیں پس دنیاوی مال اور دنیا
 نمک لائق ہے اور دنیا کے حسب نسب کا اعتبار نہیں ہے اس واسطیکہ تم دولت دنیا ہی کو
 نعمت جانتے ہو اور دین برحق اور معرفت حق کو نعمت نہیں جانتے اور سب جاہ و مال دنیا
 دنیا کے جاہ حاصل کر نہیں سکتے ہو اور یہ بھاریے ضعیف لوگ اپنی جان و مال ہمارے
 راستہ میں قربان کرنے میں اور کچھ خوف نہیں کرتے انہوں نے ہماری نعمت کی قدر جانی
 اور اس نعمت بزرگ اور منت کریم کے لائق یہی لوگ ہیں شعر در بزم ہاشمیتہ دلی میخیزد
 و بس بازار خود فروشی از ان راہ دیگرست + تین کہتا ہوں کہ یہی حال ان لوگوں کا
 جس کو خدا تعالیٰ نے خاص کیا ہے دین کی نعمت سے خواہ علم ہو یا عمل یعنی ہر ایک انہیں سے
 نعمت کی بزرگی جانتا اور اس کے حاصل کو نہیں کوشش ملے کتا ہے اور ادا کر شکر میں مستعد ہے اور جو کو
 نعمت سے محروم ہیں وہ بزرگی نعمت سے جاہل اور شکر سے غافل ہیں اس واسطیکہ اگر تعظیم
 علم و عبادت کی بازار یوتے دلیں اتنی ہوتی جیسے علماء متعبدین کے دلیں ہے تو باز
 کہ علم و عبادت کے سامنے ہرگز نہ اختیار کرنے دیکھو تو اگر کوئی فقیہ مسئلہ مشکل حل کرتا

یہ کہتا ہے کہ کیا سبب ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان فقیر و گنواہ دین کی نعمت دی ہے اور
 ہم کو نہیں دی اس بات کے جواب میں ارشاد ہوا کہ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاعْلَمَ بِالشَّاكِرِيْنَ
 اَللّٰهُ تعالیٰ شاکرین کو زیادہ جانتا ہے یعنی سردار کریم اس کو نعمت عنایت فرماتا ہے جو
 اس کی قدر جانے اور جان و تن سے اس کی طرف متوجہ ہو اور سب چیز و نہیں اس کو اختیار
 کرے اور اس کی تکلیف و نہ تحمل کرے اور تنگ نہ ہو بلکہ ہمیشہ اس کے در پر کھڑا ہو کر شکر ادا کرے
 اور ہمارے علم میں پہلے سے تھا کہ یہ ضعیف لوگ ہماری نعمت کی قدر پہچانیں گے اور اس کا
 شکر ادا کرنے پر قیام کریں گے یہی ان نعمتوں کے لئے تم سے بہتر ہیں پس دنیاوی مال اور دنیا
 نمک لائق ہے اور دنیا کے حسب نسب کا اعتبار نہیں ہے اس واسطیکہ تم دولت دنیا ہی کو
 نعمت جانتے ہو اور دین برحق اور معرفت حق کو نعمت نہیں جانتے اور سب جاہ و مال دنیا
 دنیا کے جاہ حاصل کر نہیں سکتے ہو اور یہ بھاریے ضعیف لوگ اپنی جان و مال ہمارے
 راستہ میں قربان کرنے میں اور کچھ خوف نہیں کرتے انہوں نے ہماری نعمت کی قدر جانی
 اور اس نعمت بزرگ اور منت کریم کے لائق یہی لوگ ہیں شعر در بزم ہاشمیتہ دلی میخیزد
 و بس بازار خود فروشی از ان راہ دیگرست + تین کہتا ہوں کہ یہی حال ان لوگوں کا
 جس کو خدا تعالیٰ نے خاص کیا ہے دین کی نعمت سے خواہ علم ہو یا عمل یعنی ہر ایک انہیں سے
 نعمت کی بزرگی جانتا اور اس کے حاصل کو نہیں کوشش ملے کتا ہے اور ادا کر شکر میں مستعد ہے اور جو کو
 نعمت سے محروم ہیں وہ بزرگی نعمت سے جاہل اور شکر سے غافل ہیں اس واسطیکہ اگر تعظیم
 علم و عبادت کی بازار یوتے دلیں اتنی ہوتی جیسے علماء متعبدین کے دلیں ہے تو باز
 کہ علم و عبادت کے سامنے ہرگز نہ اختیار کرنے دیکھو تو اگر کوئی فقیہ مسئلہ مشکل حل کرتا

وہی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان فقیر و گنواہ دین کی نعمت دی ہے اور
 ہم کو نہیں دی اس بات کے جواب میں ارشاد ہوا کہ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاعْلَمَ بِالشَّاكِرِيْنَ
 اَللّٰهُ تعالیٰ شاکرین کو زیادہ جانتا ہے یعنی سردار کریم اس کو نعمت عنایت فرماتا ہے جو
 اس کی قدر جانے اور جان و تن سے اس کی طرف متوجہ ہو اور سب چیز و نہیں اس کو اختیار
 کرے اور اس کی تکلیف و نہ تحمل کرے اور تنگ نہ ہو بلکہ ہمیشہ اس کے در پر کھڑا ہو کر شکر ادا کرے
 اور ہمارے علم میں پہلے سے تھا کہ یہ ضعیف لوگ ہماری نعمت کی قدر پہچانیں گے اور اس کا
 شکر ادا کرنے پر قیام کریں گے یہی ان نعمتوں کے لئے تم سے بہتر ہیں پس دنیاوی مال اور دنیا
 نمک لائق ہے اور دنیا کے حسب نسب کا اعتبار نہیں ہے اس واسطیکہ تم دولت دنیا ہی کو
 نعمت جانتے ہو اور دین برحق اور معرفت حق کو نعمت نہیں جانتے اور سب جاہ و مال دنیا
 دنیا کے جاہ حاصل کر نہیں سکتے ہو اور یہ بھاریے ضعیف لوگ اپنی جان و مال ہمارے
 راستہ میں قربان کرنے میں اور کچھ خوف نہیں کرتے انہوں نے ہماری نعمت کی قدر جانی
 اور اس نعمت بزرگ اور منت کریم کے لائق یہی لوگ ہیں شعر در بزم ہاشمیتہ دلی میخیزد
 و بس بازار خود فروشی از ان راہ دیگرست + تین کہتا ہوں کہ یہی حال ان لوگوں کا
 جس کو خدا تعالیٰ نے خاص کیا ہے دین کی نعمت سے خواہ علم ہو یا عمل یعنی ہر ایک انہیں سے
 نعمت کی بزرگی جانتا اور اس کے حاصل کو نہیں کوشش ملے کتا ہے اور ادا کر شکر میں مستعد ہے اور جو کو
 نعمت سے محروم ہیں وہ بزرگی نعمت سے جاہل اور شکر سے غافل ہیں اس واسطیکہ اگر تعظیم
 علم و عبادت کی بازار یوتے دلیں اتنی ہوتی جیسے علماء متعبدین کے دلیں ہے تو باز
 کہ علم و عبادت کے سامنے ہرگز نہ اختیار کرنے دیکھو تو اگر کوئی فقیہ مسئلہ مشکل حل کرتا

وہی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان فقیر و گنواہ دین کی نعمت دی ہے اور
 ہم کو نہیں دی اس بات کے جواب میں ارشاد ہوا کہ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاعْلَمَ بِالشَّاكِرِيْنَ
 اَللّٰهُ تعالیٰ شاکرین کو زیادہ جانتا ہے یعنی سردار کریم اس کو نعمت عنایت فرماتا ہے جو
 اس کی قدر جانے اور جان و تن سے اس کی طرف متوجہ ہو اور سب چیز و نہیں اس کو اختیار
 کرے اور اس کی تکلیف و نہ تحمل کرے اور تنگ نہ ہو بلکہ ہمیشہ اس کے در پر کھڑا ہو کر شکر ادا کرے
 اور ہمارے علم میں پہلے سے تھا کہ یہ ضعیف لوگ ہماری نعمت کی قدر پہچانیں گے اور اس کا
 شکر ادا کرنے پر قیام کریں گے یہی ان نعمتوں کے لئے تم سے بہتر ہیں پس دنیاوی مال اور دنیا
 نمک لائق ہے اور دنیا کے حسب نسب کا اعتبار نہیں ہے اس واسطیکہ تم دولت دنیا ہی کو
 نعمت جانتے ہو اور دین برحق اور معرفت حق کو نعمت نہیں جانتے اور سب جاہ و مال دنیا
 دنیا کے جاہ حاصل کر نہیں سکتے ہو اور یہ بھاریے ضعیف لوگ اپنی جان و مال ہمارے
 راستہ میں قربان کرنے میں اور کچھ خوف نہیں کرتے انہوں نے ہماری نعمت کی قدر جانی
 اور اس نعمت بزرگ اور منت کریم کے لائق یہی لوگ ہیں شعر در بزم ہاشمیتہ دلی میخیزد
 و بس بازار خود فروشی از ان راہ دیگرست + تین کہتا ہوں کہ یہی حال ان لوگوں کا
 جس کو خدا تعالیٰ نے خاص کیا ہے دین کی نعمت سے خواہ علم ہو یا عمل یعنی ہر ایک انہیں سے
 نعمت کی بزرگی جانتا اور اس کے حاصل کو نہیں کوشش ملے کتا ہے اور ادا کر شکر میں مستعد ہے اور جو کو
 نعمت سے محروم ہیں وہ بزرگی نعمت سے جاہل اور شکر سے غافل ہیں اس واسطیکہ اگر تعظیم
 علم و عبادت کی بازار یوتے دلیں اتنی ہوتی جیسے علماء متعبدین کے دلیں ہے تو باز
 کہ علم و عبادت کے سامنے ہرگز نہ اختیار کرنے دیکھو تو اگر کوئی فقیہ مسئلہ مشکل حل کرتا

بادشاہ اسکو کہیا کہ بڑا کینہ ہے کہ ہماری عطا کی کچھ حقیقت بخانی اور ہمارے عزت
 دینے کی کچھ قدر نہ پہچانی نہایت کم ظرف اور بڑا جاہل اور بڑا نالے تمہیں سب لباس
 اس سے لیسو اور مسکرو اور وہ نکال دہی حال اُن عالموں اور عابد و خاسے جو بخت
 الہی علم اور عبادت سے مشرف ہو کر اسکی قدر بخانین اور دنیا کی طرف رغبت کریں اور
 خواہش نفس کی پر وی میں رہیں پس آدمی کو لازم ہے کہ بڑی سعی اور کوشش سے
 خدا تعالیٰ کی نعمت کی قدر پہچانے اور جب دینی نعمت ہو تو دنیا کی طرف التفات
 نہ کرے کیونکہ خدا تعالیٰ نے سید المرسلین سے فرمایا ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَبْعَأَيْنِ الْمَتَانِ
 وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ لَا تَمْلِكُ لَكَ عَيْنُنَا إِلَىٰ مَا نَمُتُّ بِهَا وَلَا تَوْجَاهُ مَعَهُمْ وَلَا تَنْقَضُ عَلَيْهِمْ
 مِصْقُونٌ بِرَبِّهِمْ کہ جو کوئی قرآن جانتا ہے اسکو ضرور ہے کہ دنیا حفر کی طرف نہ دیکھے اور
 اسکی خواہش نہ کرے کیونکہ دنیا کا مال و دولت خدا تعالیٰ سب کافروں اور زندقوں اور
 فرعونوں اور جاہلوں اور فاسقوں کو جو سب خلقت سے خراب ہیں اتنا دیتا ہے کہ آسمین
 خرق ہو جاوے اور پتھر و ن اور صدیقوں اور عالموں اور عابد و خاسے جو سب خلقت سے
 عزیز ہیں روک رکھتا ہے یہاں تک کہ کبھی روٹی کا ٹکڑا اور کپڑا بھی بستر نہیں ہوتا اور اس
 بات کا انہر احسان رکھتا ہے چنانچہ حضرت موسیٰ کو فرمایا کہ اگر میں چاہتا تو تمکو دنیا کی
 زینت اتنی دیتا کہ فرعون بھی اسکو دیکھ کر عاجز رہتا لیکن میں دنیا کو تم سے دور رکھتا
 ہوں اور میں اپنے اولیاء کے ساتھ یہی کرتا ہوں اور انکو دنیا کی نعمت سے ایسا بچاتا ہوں
 جیسا شتران شفق خارش سے اپنے اونٹ کو بچاتا ہے اور دنیا جو میں انکو نہیں دیتا
 ہوں اسکی وجہ کچھ خواری وغیرہ نہیں ہے بلکہ وجہ یہ ہے کہ کل قیامت کے دن

یہ دنیا کی نعمت ہے جو خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کو عطا فرمائی ہے اور جو سب خلقت سے خراب ہیں اتنا دیتا ہے کہ آسمین خرق ہو جاوے اور پتھر و ن اور صدیقوں اور عالموں اور عابد و خاسے جو سب خلقت سے عزیز ہیں روک رکھتا ہے یہاں تک کہ کبھی روٹی کا ٹکڑا اور کپڑا بھی بستر نہیں ہوتا اور اس بات کا انہر احسان رکھتا ہے چنانچہ حضرت موسیٰ کو فرمایا کہ اگر میں چاہتا تو تمکو دنیا کی زینت اتنی دیتا کہ فرعون بھی اسکو دیکھ کر عاجز رہتا لیکن میں دنیا کو تم سے دور رکھتا ہوں اور میں اپنے اولیاء کے ساتھ یہی کرتا ہوں اور انکو دنیا کی نعمت سے ایسا بچاتا ہوں جیسا شتران شفق خارش سے اپنے اونٹ کو بچاتا ہے اور دنیا جو میں انکو نہیں دیتا ہوں اسکی وجہ کچھ خواری وغیرہ نہیں ہے بلکہ وجہ یہ ہے کہ کل قیامت کے دن

انکو حصہ کامل عطا کرو چنانچہ عقل ہو تو اسباب کو خوب تامل کرو اور خدا تعالیٰ کی نعمت پر حمد اور شکر کرو و خاص کر اسلام کی نعمت پر کیونکہ یہ بڑی نعمت ہے اور اسکی حقیقت یہ ہے کہ اگر کوئی دنیا کی پیدائش سے پہلے پیدا ہوتا اور شکر اسلام کا اسوقت سے ابد تک کیا کرتا تو بھی اسکا شکر ادا نہ ہو سکتا بیان کرتے ہیں کہ جب بشر نے حضرت یعقوبؑ کو حضرت یوسفؑ کی بشارت دی تو آپ نے پوچھا کہ تو نے انکو کس دین پر چھوڑا ہے اسنے جواب دیا کہ اسلام پر فرمایا الحمد للہ اب نعمت تمام ہوئی پس ہرگز اسلام کی پرشکر کرتے سے غافل مت ہو اور حال کے اسلام کا اعتبار نہیں ہے اسپر مصلحتیں ہونا چاہیے بلکہ آخر کا اعتبار ہے سفیان ثوریؒ نے فرمایا ہے جو کوئی ایمان کے جانے رہنے سے بخوف ہو جانا ہے بیشک اُس سے اسلام لے لیتے ہیں اور ہمارے پروردگار فرمایا کرتے تھے کہ جب حال کفار کا اور آنکے ہمیشہ رہنے کا روزخ میں معلوم ہو گیا تو آدمی کو بخوف رہنا چاہیے کیا معلوم ہے کہ انجی مکار کیا ہو گا اور سفیان ثوریؒ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں سکیم جب کوئی کشتی میں بیٹھے ہوئے ڈوبنے کے خوف سے کہا کرتا ہے اور میں نے ایک عارف سے سنا ہے کہ کہا ایک پیغمبر نے خدا تعالیٰ سے بلغم یا عور کا حال پوچھا کہ باوجود اتنی کراہتوں اور آیتوں کے کیوں نکالا گیا خدا ہی غرور جل نے ارشاد فرمایا کہ اتنی نعمتیں ہیں اسکو دین مگر اسنے ایک بار شکر کیا اگر وہ ایک مرتبہ بھی تمام عمر میں شکر کرنا تو میں ہرگز یہ نعمتیں اُس سے نہ لیتا شعر کیا غصہ ہے شکر محسن کا بشر کرتے نہیں ہے زبان پر لگے ہر گل شاخون بہار ہے اسی لوگو خبردار ہوا رہتے اسوع شکر سے غافل مت ہوا اور اللہ

اور اگر کوئی دنیا کی پیدائش سے پہلے پیدا ہوتا اور شکر اسلام کا اسوقت سے ابد تک کیا کرتا تو بھی اسکا شکر ادا نہ ہو سکتا بیان کرتے ہیں کہ جب بشر نے حضرت یعقوبؑ کو حضرت یوسفؑ کی بشارت دی تو آپ نے پوچھا کہ تو نے انکو کس دین پر چھوڑا ہے اسنے جواب دیا کہ اسلام پر فرمایا الحمد للہ اب نعمت تمام ہوئی پس ہرگز اسلام کی پرشکر کرتے سے غافل مت ہو اور حال کے اسلام کا اعتبار نہیں ہے اسپر مصلحتیں ہونا چاہیے بلکہ آخر کا اعتبار ہے سفیان ثوریؒ نے فرمایا ہے جو کوئی ایمان کے جانے رہنے سے بخوف ہو جانا ہے بیشک اُس سے اسلام لے لیتے ہیں اور ہمارے پروردگار فرمایا کرتے تھے کہ جب حال کفار کا اور آنکے ہمیشہ رہنے کا روزخ میں معلوم ہو گیا تو آدمی کو بخوف رہنا چاہیے کیا معلوم ہے کہ انجی مکار کیا ہو گا اور سفیان ثوریؒ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں سکیم جب کوئی کشتی میں بیٹھے ہوئے ڈوبنے کے خوف سے کہا کرتا ہے اور میں نے ایک عارف سے سنا ہے کہ کہا ایک پیغمبر نے خدا تعالیٰ سے بلغم یا عور کا حال پوچھا کہ باوجود اتنی کراہتوں اور آیتوں کے کیوں نکالا گیا خدا ہی غرور جل نے ارشاد فرمایا کہ اتنی نعمتیں ہیں اسکو دین مگر اسنے ایک بار شکر کیا اگر وہ ایک مرتبہ بھی تمام عمر میں شکر کرنا تو میں ہرگز یہ نعمتیں اُس سے نہ لیتا شعر کیا غصہ ہے شکر محسن کا بشر کرتے نہیں ہے زبان پر لگے ہر گل شاخون بہار ہے اسی لوگو خبردار ہوا رہتے اسوع شکر سے غافل مت ہوا اور اللہ

یہ دوسری بات ہے کہ اگر کوئی دنیا کی پیدائش سے پہلے پیدا ہوتا اور شکر اسلام کا اسوقت سے ابد تک کیا کرتا تو بھی اسکا شکر ادا نہ ہو سکتا بیان کرتے ہیں کہ جب بشر نے حضرت یعقوبؑ کو حضرت یوسفؑ کی بشارت دی تو آپ نے پوچھا کہ تو نے انکو کس دین پر چھوڑا ہے اسنے جواب دیا کہ اسلام پر فرمایا الحمد للہ اب نعمت تمام ہوئی پس ہرگز اسلام کی پرشکر کرتے سے غافل مت ہو اور حال کے اسلام کا اعتبار نہیں ہے اسپر مصلحتیں ہونا چاہیے بلکہ آخر کا اعتبار ہے سفیان ثوریؒ نے فرمایا ہے جو کوئی ایمان کے جانے رہنے سے بخوف ہو جانا ہے بیشک اُس سے اسلام لے لیتے ہیں اور ہمارے پروردگار فرمایا کرتے تھے کہ جب حال کفار کا اور آنکے ہمیشہ رہنے کا روزخ میں معلوم ہو گیا تو آدمی کو بخوف رہنا چاہیے کیا معلوم ہے کہ انجی مکار کیا ہو گا اور سفیان ثوریؒ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں سکیم جب کوئی کشتی میں بیٹھے ہوئے ڈوبنے کے خوف سے کہا کرتا ہے اور میں نے ایک عارف سے سنا ہے کہ کہا ایک پیغمبر نے خدا تعالیٰ سے بلغم یا عور کا حال پوچھا کہ باوجود اتنی کراہتوں اور آیتوں کے کیوں نکالا گیا خدا ہی غرور جل نے ارشاد فرمایا کہ اتنی نعمتیں ہیں اسکو دین مگر اسنے ایک بار شکر کیا اگر وہ ایک مرتبہ بھی تمام عمر میں شکر کرنا تو میں ہرگز یہ نعمتیں اُس سے نہ لیتا شعر کیا غصہ ہے شکر محسن کا بشر کرتے نہیں ہے زبان پر لگے ہر گل شاخون بہار ہے اسی لوگو خبردار ہوا رہتے اسوع شکر سے غافل مت ہوا اور اللہ

نعمت پر شکر کر دنا کہ نعمتوں کے زوال کی بلامین مستلزا ہو جاؤ کیونکہ رد ہونا بعد قبول
 کے اور جدائی بعد وصل کے سخت دشوار ہے اللہ ہی توفیق دینے والا ہے فائدہ
 حاصل کا یہ ہے کہ جب تو نے خدا تعالیٰ کی نعمت پر خوب نامل کیا اور ان سخت گہاٹیوں کو
 قطع کیا ہو گناہوں کے پاک ہو کر عمل حاصل کئے اور موانع کو پیچھے چھوڑا اور عوارض کو دور
 کیا اور بواغث کو حاصل کیا اور قواح سے سلامت رہا تو بہت خلعت فائزہ اور مرتبہ
 بلندہ تجھ کو حاصل ہوئے پس اپنی عقل کے موافق اس میں غور کر اور طاقت کے موافق شکر کر
 اور اپنی زبان اس کی حمد و ثناء میں مشغول کر اور دلوں کو اس کی عظمت سے مامور کر اور حق تعالیٰ
 اس کے گناہ سے باز رہ اور اگر اتفاقا شکر سے غافل ہو تو توبہ کر اور پھر شکر کر اور کہہ کہ
 اے خداوند کریم جیسا تو نے پہلے نے استحقاق فضل فرمایا وہ اب بھی اب بھی اپنے فضل سے
 بغیر استحقاق کے پورا کر اور عاجزی سے ہاتھ اونچے اٹھا کر عرض کر رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْ
 قُلُوبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ
 اَلْوَهَّابُ اسی پروردگار ہمارے دلوں کو اپنی سوار غبت من و لا بعد اسکے کہ تو نے سیدنا
 راہتہ و کہلایا اور غایت فرما اپنے پاس سے وہ رحمت کہ تو نے بخشی ہے تو ہی ہے
 دینے والا شعر غیر دستہ بدر گاہت آدم رحمی کہ جز ولا تو ام نیست ہیج و آویزہ
 اور ہمیشہ ان نعمتوں کے دور ہونے سے ڈرنا رہ کیونکہ یہ بڑا خطرہ ہے ایک حکیم نے کہا ہے
 کہ نصیب کی مصیبت دنیا میں پانچ چیزیں ہیں۔ ایک تو سفر میں بیمار ہونا دوسرے
 بڑا بے مین محتاج ہونا تیسرے جوانی کی حالت میں مرنا چوتھے بعد بیانیہ کے اندھا ہونا
 پانچویں جدائی بعد وصال کے اس طرح ہر ایک نعمت پر جو خدا تعالیٰ نے تجھ کو عطا

نعمت پر شکر کر دنا کہ نعمتوں کے زوال کی بلامین مستلزا ہو جاؤ کیونکہ رد ہونا بعد قبول کے اور جدائی بعد وصل کے سخت دشوار ہے اللہ ہی توفیق دینے والا ہے فائدہ حاصل کا یہ ہے کہ جب تو نے خدا تعالیٰ کی نعمت پر خوب نامل کیا اور ان سخت گہاٹیوں کو قطع کیا ہو گناہوں کے پاک ہو کر عمل حاصل کئے اور موانع کو پیچھے چھوڑا اور عوارض کو دور کیا اور بواغث کو حاصل کیا اور قواح سے سلامت رہا تو بہت خلعت فائزہ اور مرتبہ بلندہ تجھ کو حاصل ہوئے پس اپنی عقل کے موافق اس میں غور کر اور طاقت کے موافق شکر کر اور اپنی زبان اس کی حمد و ثناء میں مشغول کر اور دلوں کو اس کی عظمت سے مامور کر اور حق تعالیٰ اس کے گناہ سے باز رہ اور اگر اتفاقا شکر سے غافل ہو تو توبہ کر اور پھر شکر کر اور کہہ کہ اے خداوند کریم جیسا تو نے پہلے نے استحقاق فضل فرمایا وہ اب بھی اب بھی اپنے فضل سے بغیر استحقاق کے پورا کر اور عاجزی سے ہاتھ اونچے اٹھا کر عرض کر رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْ قُلُوبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ اَلْوَهَّابُ اسی پروردگار ہمارے دلوں کو اپنی سوار غبت من و لا بعد اسکے کہ تو نے سیدنا راہتہ و کہلایا اور غایت فرما اپنے پاس سے وہ رحمت کہ تو نے بخشی ہے تو ہی ہے دینے والا شعر غیر دستہ بدر گاہت آدم رحمی کہ جز ولا تو ام نیست ہیج و آویزہ اور ہمیشہ ان نعمتوں کے دور ہونے سے ڈرنا رہ کیونکہ یہ بڑا خطرہ ہے ایک حکیم نے کہا ہے کہ نصیب کی مصیبت دنیا میں پانچ چیزیں ہیں۔ ایک تو سفر میں بیمار ہونا دوسرے بڑا بے مین محتاج ہونا تیسرے جوانی کی حالت میں مرنا چوتھے بعد بیانیہ کے اندھا ہونا پانچویں جدائی بعد وصال کے اس طرح ہر ایک نعمت پر جو خدا تعالیٰ نے تجھ کو عطا

کی ہرین شکر کیا کرے بجان گفتہ باید نفس بر نفس کہ شکرش نہ کا زبانت و پس
جب یہ سب نے کیا تو عارف اور عالم اور تائب اور ظاہر اور باہر اور مجرد اور فاعل
و شیطانی ہو گیا اور متقیوں اور ناصحوں اور خائفوں اور خاشعوں اور صابروں اور
متواضعوں اور راضیوں اور راجیوں اور مخلصوں میں شامل ہوا و لا حول و لا قوة الا باللہ

خاتمہ

اب اگر کوئی کہے کہ جب یہ کام اس سختی اور دشواری کا ہے تو بہت کم ایسے آدمی
ہو گئے کہ عبادت کریں اور مطلب کو پہنچ جائیں اور کس کو طاعت ہے کہ اتنی شرط کو
بجلا دے تو اسکا جواب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا قُلْ لِّلّٰہِ عِبَادَہِی
اَلشُّکْرُ وَلَکِنَّ اَکْثَر النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ اَلشُّکْرُ کُنْ یَعْلَمُوْنَ یعنی کم ہر سترہ میں
شکر گزار لیکن بہت آدمی نہیں جانتے اور نہیں شکر کرتے اور یہ باتیں جس پر انما
آسان کر دے شکو آسان میں بندہ کو شمش کرنا چاہیے سید ہارستہ و کہلا خدا تعالیٰ
کے اختیار ہے جیسا فرمایا وَالَّذِیْنَ جَاهَدُوْا فِیْنَا لَنَهْکِلْ یَنْتَظِمُ مِنْکُمْ مَّکَانَ
اِنَّ اللّٰہَ مَعَ الْمُحْسِنِ یعنی جو لوگ ہمارے ساتھ میں مجاہدہ کرتے ہیں ہم انکو رستہ
و کہلا دیتے ہیں اور البتہ ہم نیک کاروں کے ساتھ ہیں پس جبکہ بندہ ضعیف اپنے ذمہ
کی خبر کو ادا کرتا ہے تو ہر سببتا گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ برود و گار غنی اور حرم شکو
ضائع کر دے جیسا خود فرماتا ہے اِنَّ اللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَیْمَانَ الْمُحْسِنِ
یعنی خدا تعالیٰ نیک کام والوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا لیکن یہ بات رسی کہ آدمی کی عمر
چھوٹی ہے اور بے گہائیوں بڑی سخت ہیں پس اتنی عمر میں ان سب شرط کو کیوں کر پورا

پس اگر کوئی کہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا اَلشُّکْرُ وَلَکِنَّ اَکْثَر النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ اَلشُّکْرُ کُنْ یَعْلَمُوْنَ
یعنی کم ہر سترہ میں شکر گزار لیکن بہت آدمی نہیں جانتے اور نہیں شکر کرتے اور یہ باتیں جس پر انما
آسان کر دے شکو آسان میں بندہ کو شمش کرنا چاہیے سید ہارستہ و کہلا خدا تعالیٰ کے اختیار ہے
جیسا فرمایا وَالَّذِیْنَ جَاهَدُوْا فِیْنَا لَنَهْکِلْ یَنْتَظِمُ مِنْکُمْ مَّکَانَ اِنَّ اللّٰہَ مَعَ الْمُحْسِنِ
یعنی جو لوگ ہمارے ساتھ میں مجاہدہ کرتے ہیں ہم انکو رستہ و کہلا دیتے ہیں اور البتہ ہم نیک
کاروں کے ساتھ ہیں پس جبکہ بندہ ضعیف اپنے ذمہ کی خبر کو ادا کرتا ہے تو ہر سببتا گمان بھی
نہیں ہو سکتا کہ برود و گار غنی اور حرم شکو ضائع کر دے جیسا خود فرماتا ہے اِنَّ اللّٰہَ لَا
یُضِیْعُ اَیْمَانَ الْمُحْسِنِ یعنی خدا تعالیٰ نیک کام والوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا لیکن یہ بات
رسی کہ آدمی کی عمر چھوٹی ہے اور بے گہائیوں بڑی سخت ہیں پس اتنی عمر میں ان سب شرط کو
کیوں کر پورا کرے

لَا يَسْتَأْذِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَعَلُوا كَذِبًا لِيَسْتَأْذِنُوا ۚ فَعِلُوا كَمَا لُمْتُمْ لَهُمْ لِيَسْتَأْذِنُوا ۚ فَعِلُوا كَمَا لُمْتُمْ لَهُمْ لِيَسْتَأْذِنُوا ۚ
 نہیں پوچھا جائے اس بات سے کہ کرے اور نہ پوچھ جائے میں
 کہو نہ کوئی اس پر سے بھلی کی طرح گذر جائیگا اور کوئی ہو اس کی طرح اور کوئی پر نہ کی طرح اور کوئی نیز
 کہو نہ کی طرح اور کوئی نہ پادہ کی طرح اور کوئی ایسا ہو گا کہ جب دوزخ کا نام سنیکا تو گر پڑیگا
 اور کیگو دوزخ کے کانٹے پکڑ کے دوزخ میں گر ادینگے اس کی طرح دنیا میں اس پر آتے کا حال
 پس دوسرے میں ایک دنیا کا یعنی طریق معرفت دوسرا آخرت کا یعنی پل صراط - صراط پنا
 دو بنگے لئے ہے اور خطبے اسکے اہل بصیرت دیکھتے ہیں اور صراط آخرت نفسونکے واسطے
 ہے اور اسکا خوف اہل بصیرت کو ہو گا اور سالکوں کے حال کا اختلاف پل صراط پر آخرت میں شیطا
 ہو گا جس طرح کہ وہ طریق معرفت کے چلنے پر دنیا میں مختلف ہیں اس بات کو غور کر لو اور اسکو
 خوب طرح جان لو اور اللہ توفیق دینے والا ہے اسکے بعد یہ جاننا چاہیے کہ اس راہ کی
 تباہی اور کوتاہی کو کیا راستہ سمجھنا چاہیے کہ اسکو پانوسے چکر قطع کر لین بلکہ یہ راستہ
 روحانی ہے اسکا قطع کرنا دل سے ہے جیسا جسکا عقیدہ اور بصیرت ہو اور اصل اسکی
 سادہ سی اور نور الہی ہے کہ دل میں بندہ کے پڑتا ہے اسکے سبب وہ نور جہاں کے کائنات
 کے ساتھ دیکھتا ہے اور اس نور کو بندہ کہی سو برس تک طلب کرتا ہے تو حاصل نہیں ہوتا
 اور کچھ بھی اثر اسکا معلوم نہیں ہوتا اور یہ اس سبب ہے کہ طلب کر نہیں خطا ہوئی اور اجتہاد
 میں کوتاہی کی اور اس کام کے رنگ ہنگ سے ناوان رہا اور کوئی اس نور کو پچاس برس میں
 پالو گیا اور کوئی ستریس برس میں اور کوئی دس برس میں اور کوئی ایک دن میں اور کوئی ایک ساعت
 میں اور کوئی ایک نخلہ میں خدا کی عنایت سے حاصل کر گیا لیکن بندہ کو کوشش کرینکا حکم
 اسکو ضرور کہ فرما نیکی موافق عمل کرتا کہ وعدہ موافق ثواب پاو اور کار خیر مقسوم وعدہ کا ہو اور پردہ

لَا يَسْتَأْذِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَعَلُوا كَذِبًا لِيَسْتَأْذِنُوا ۚ فَعِلُوا كَمَا لُمْتُمْ لَهُمْ لِيَسْتَأْذِنُوا ۚ فَعِلُوا كَمَا لُمْتُمْ لَهُمْ لِيَسْتَأْذِنُوا ۚ

کہ بندہ ضعیف کے مقابل میں کوشش و غیرہ کی کیا اصل ہے بہتہ بھی معلوم ہے کہ
 بندہ کا سوال کیا ہے بندہ کا اول مطلب و چیزیں ہیں ایک سلامتی و دونوں جہانیں دوسرے
 بادشاہت و دونوں جہان کی دنیا کی سلامتی تو اس طرح ہے کہ دنیا کی آفتیں ایسی ہیں کہ سب
 فرشتہ مقرب بھی سلا نہیں ہے مارت مارت کا حال خود مشہور ہے یہاں تک کہ بعض کہتے
 ہیں کہ جب فرشتے بندہ کی رو کو آسمان پر لیجاتے ہیں تو آسمان کے فرشتے کہتے ہیں کہ فوج
 یہ شخص کیونکر اس وقت کی جگہ میں سلا رہا جہاں ہم بہر ملاک ہو گئے اور آخرت کی سلامتی
 اس طرح کہ اسکے خوف اور ڈر ایسے ہیں کہ انبیا بھی نفسی نفسی بھاگتے اور کہیں گے کہ اپنے نفس کے
 سوا ہم تجھ سے کچھ نہیں چاہتے یہاں تک کہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی کو شتر مرغ پر سوار کیا جائے
 تو وہی کو گمان چٹکی کا نہو گا پس جو کوئی ایسی دنیا سے سلامتی کے ساتھ نکل گیا اور ایسے
 دین آخرت کے خوف سے سلامت رہا اور بہشت میں گیا تو یہ کام اسکے لئے ہوا نہیں قطعہ
 دنیا میں جس کیونکہ ہرگز الم نہ ہو + عقبی کے خوف سے بھی ذرا اسکو غم نہ ہو + جنت میں ہر مقام
 لئے اسکو دوستو یہ خوش نصیبی اسکی ظلم سے رقم نہ ہو + اب اسکا کو معلوم کرنا چاہیے کہ
 اس راہ کے حاصل ہونے سے دونوں جہان کی بادشاہت کس طرح حاصل ہے پس کیا تو اس
 طرح ہے کہ سلطنت سے غرض جاری ہونا حکم اور تصرف اور خواہش کا ہر اور یہ بات حقیقت
 میں دنیا کے اندر خدا تعالیٰ کے اولیاء و انکو حاصل ہے کہ وہ اسکی رضا پر راضی ہیں اور مشکل اور
 میدان اور خشکی اور تری زمین کی انکو ایک قدم کی برابر ہے اور تہہ اور ایشیں انکو سونا چاندی
 ہے اور آدمی اور جن اور چوپایہ اور پرند سب کے تابع ہیں جو چاہیں وہی ہو سوا اسکی وہ
 خدا تعالیٰ کی خواہش کے سوا کچھ نہیں چاہتے مرضی کے تابع رہتے ہیں اور جو خدا کی مرضی

بندہ کا مطلب
 دنیا کی سلامتی
 اور دونوں جہان
 کی بادشاہت
 ہے کہ سب
 فرشتہ مقرب
 بھی سلا نہیں
 ہے مارت مارت
 کا حال خود
 مشہور ہے
 یہاں تک کہ
 بعض کہتے
 ہیں کہ جب
 فرشتے بندہ
 کی رو کو
 آسمان پر
 لیجاتے
 ہیں تو
 آسمان کے
 فرشتے
 کہتے ہیں
 کہ فوج
 یہ شخص
 کیونکر
 اس وقت
 کی جگہ
 میں سلا
 رہا جہاں
 ہم بہر
 ملاک
 ہو گئے
 اور آخرت
 کی سلامتی
 اس طرح
 کہ اسکے
 خوف اور
 ڈر ایسے
 ہیں کہ
 انبیا
 بھی
 نفسی
 نفسی
 بھاگتے
 اور کہیں
 گے کہ
 اپنے
 نفس
 کے
 سوا
 ہم
 تجھ
 سے
 کچھ
 نہیں
 چاہتے
 یہاں
 تک
 کہ
 بیان
 کرتے
 ہیں
 کہ
 اگر
 کسی
 کو
 شتر
 مرغ
 پر
 سوار
 کیا
 جائے
 تو
 وہی
 کو
 گمان
 چٹکی
 کا
 نہو
 گا
 پس
 جو
 کوئی
 ایسی
 دنیا
 سے
 سلامتی
 کے
 ساتھ
 نکل
 گیا
 اور
 ایسے
 دین
 آخرت
 کے
 خوف
 سے
 سلامت
 رہا
 اور
 بہشت
 میں
 گیا
 تو
 یہ
 کام
 اسکے
 لئے
 ہوا
 نہیں
 قطعہ
 دنیا
 میں
 جس
 کی
 وں
 کہ
 ہرگز
 الم
 نہ
 ہو
 +
 عقبی
 کے
 خوف
 سے
 بھی
 ذرا
 اسکو
 غم
 نہ
 ہو
 +
 اب
 اسکا
 کو
 معلوم
 کرنا
 چاہیے
 کہ
 اس
 راہ
 کے
 حاصل
 ہونے
 سے
 دونوں
 جہان
 کی
 بادشاہت
 کس
 طرح
 حاصل
 ہے
 پس
 کیا
 تو
 اس
 طرح
 ہے
 کہ
 سلطنت
 سے
 غرض
 جاری
 ہونا
 حکم
 اور
 تصرف
 اور
 خواہش
 کا
 ہر
 اور
 یہ
 بات
 حقیقت
 میں
 دنیا
 کے
 اندر
 خدا
 تعالیٰ
 کے
 اولیاء
 و
 انکو
 حاصل
 ہے
 کہ
 وہ
 اسکی
 رضا
 پر
 راضی
 ہیں
 اور
 مشکل
 اور
 میدان
 اور
 خشکی
 اور
 تری
 زمین
 کی
 انکو
 ایک
 قدم
 کی
 برابر
 ہے
 اور
 تہہ
 اور
 ایشیں
 انکو
 سونا
 چاندی
 ہے
 اور
 آدمی
 اور
 جن
 اور
 چوپایہ
 اور
 پرند
 سب
 کے
 تابع
 ہیں
 جو
 چاہیں
 وہی
 ہو
 سوا
 اسکی
 وہ
 خدا
 تعالیٰ
 کی
 خواہش
 کے
 سوا
 کچھ
 نہیں
 چاہتے
 مرضی
 کے
 تابع
 رہتے
 ہیں
 اور
 جو
 خدا
 کی
 مرضی

ہے وہ بیشک ہوگی اور اُسے سب دے دیں گے وہ کسی سے نہیں ڈرتے اور انکی حب و مشغول
 کرتے ہیں کہ کسی کی خدمت نہیں کرتے۔ بسودا جانانی جان مشغول و بزر حبیب جہان مشغول
 بسودا خود شان پر و کا کس نہ در گنج تو حید شان جا کس نہ از د چشم از طاعت پسندہ کہ ایشان
 پسندیدہ حق پس اند پس دنیا کی سلطنت اسکے سامنے عشر عشر بھی نہیں اور سلطنت آخرت
 کی اس طرح ہر کہ خدا تعالیٰ فرمانا ہے اِذَا رَأَيْتُمْ رَكْبَتَ لَيْعًا وَمُلْكًا كَبِيرًا
 یعنی جب تو دیکھے اُس جگہ کو تو دیکھے نعمت اور سلطنت بزرگ پس جس سلطنت کو خدا پر ہی ہے
 اُس کی پر ہی جانی جائے اور یہ بھی معلوم ہے کہ تمام دنیا تو پر ہی ہے اور نصیب شخص اس
 تہو پر ہی میں بہت تہو ہے لیکن اب جو دینی ملت کے اپنی جان مال کو ضرر کرنا چاہتا ہے
 اگر اس اقل قلیل شی کو حاصل کرے اور اکثر ارباب ہوتا ہے کہ نہیں ملتی اور اگر ماتی ہی ہے تو
 اس میں سخت عذاب اور مرد و مات ہو ہیں اور جس کہ نقص اوس مال میں ضرر ہوتا ہے اُسکو کہہ بہت
 نہیں سمجھو پس سلطنت آخرت اور دار نعیم بیشکی کا اگر طلب کریں تو اُسکے مقابلہ میں دقت
 نماز کی اور کرنی یا دو درم صدقہ کرنا کس طرح بہت سمجھتے ہیں یہ کیسی ناوانی اور بے تمیز ہی ہے
 بلکہ اگر هزاران ہزار جان اور ہزاروں رو حین اور لاکھوں عمرین اس دنیا کی برابر ہوں بلکہ
 اس سے بھی زیادہ ہوں اور انکو اس مطلب کو اسطرح خسر کرین تب بھی تہو ہے اور اگر ان سے
 مطلب بلجاستہ تو اُسکو پر ہی غنیمت جانا جائے رباعی مقصود ولی کا ملنا آسان نہیں اور
 اس سے زیادہ کوئی ارمان نہیں اگر صرف کڑور جان دل سے کجا و خرفاندہ میں کچھ بھی نقصان
 نہیں پس اب خواب غفلت سے بیدار ہو کر دہیان کر دو جب بندہ خدا تعالیٰ کی عبادت کرے
 اور اسکی خدمت کر نیو لازم جائے اور تمام عمر اپ چلا جاوے تو خدا تعالیٰ علی الحساب اُسکو چاہیں اپ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اور خلعت عنایت فرماتا ہے بیسکریا میں اور بیسکریا میں آخرت میں دنیا کی بیسکریا میں
 خلعت پہن کر اول یہ کہ خدا تعالیٰ اسکو یاد کرتا ہے اور اسکی تعریف بیان کرتا ہے پس اچھا
 بندہ ہے وہ جسکی تعریف دو نو جہان کا پروردگار فرمادے وہ سر یہ کہ خدا تعالیٰ اسکا شکر ادا
 کرے اور تعظیم کرے یہ کتنا بڑا شرف ہے کیونکہ اگر کوئی مخلوق ضعیف اسکا شکر اور تعظیم کرتا ہے
 تو اسکی عزت ہر جاتی سے پس جسکی وہ خود تعریف اور شکر ادا کرے اسکی کثرت بڑی ہوگی اور عزت
 ہوگی تب یہ کہ خدا تعالیٰ اسکو دوست بنائے خیال کر نیکی بات ہے کہ اگر کوئی امیر یا محلہ کا رئیس
 کسیکو دوست جانتے تو وہ ہر کتنا اپنا عزیز اور عزت سمجھتا ہے اور کیا نفع حاصل کرتا ہے جسکے
 رب العالمین چاہتا ہے جسکے دوست کرے تو ہر کتنا فخر کرنا چاہیے چاہے یہ کہ خدا تعالیٰ اسکا
 وکیل ہو جاتا ہے اور اسکے کاموں کی تدبیر کر دیتا ہے پانچویں اسکے رزق کا کفیل ہو جاتا ہے
 اور نئے نعمت اور رنج کے اسکو رزق عنایت فرماتا ہے چھٹے یہ کہ خدا تعالیٰ اسکا مددگار ہوتا
 ہے اور جو کوئی دشمن اسکے ساتھ بدی کرے اسکو نفع کر دیتا ہے ساتویں یہ کہ خدا تعالیٰ
 اسکا انیس ہوتا ہے کسی عالمین حشت نہیں ملے دیا آٹھویں یہ کہ اسکو اسقدر عزت حاصل
 ہو کہ دنیا کی خدمت اور دنیا داروں کی چاکری کو ذلت جائے بلکہ اگر بادشاہ اور اکا بر دنیا کے
 اسکی خدمت کریں تب بھی راضی نہوں۔ نوین یہ کہ اسکو ہمت بلند حاصل ہو وہاں تک کہ دنیا کی
 نجاست سے اور دنیا داروں کے ملنے سے کراہیت کرے اور بلند می ہونڈی دشمنین دل کی
 تو نگری اسکو حاصل ہو پس سب مالداروں کے بڑھکر دنیا میں وہی ہوگا اور ہمیشہ اسکا دل خوش
 رہے گا کسی شے کا غم نہ ہوگا گیارہویں اسکو دل کا نور حاصل ہو کہ اسکی وجہ سے ایسے علوم
 اور اسرار حرکت پر مطلع ہو کہ سوا اسکی کوئی مطلع نہ ہو مگر بڑی گوشش اور عیر دراز سے

بار ہوین یہ کہ فراخ حوصلگی اس قدر پیدا ہو دی کہ کسی دنیا کی محنت اور مصیبت سے اس کا
 دل تنگ ہو نہ ہوین اس میں عیب پیدا ہو جاوے کہ سب نیک و بد اس کی عزت کریں اور سرکش
 اور شر راہ سے ڈریں چوہ ہوین دلوں کی محبت کیونکہ خدا تعالیٰ سب کے دلوں میں اس کی محبت پیدا
 کر دیتا ہے پند ہوین برکت عام اس کی کلام و دل اور نفس اور فعل اور جامہ اور مکان میں
 یہاں تک کہ جس جگہ جاوے اور جس جگہ پر بیٹھے اور جس آدمی کو دیکھے سب اس کی ہونو کر گنیں۔
 سو گنوں تا بعد از ہونا دریا اور بخیل کا اس طرح کہ اگر چاہے پانی پر چلے اور اگر چاہے تمام دنیا
 میں ایک ساعت سو کم میں پہر اسے شتر ہوین سب جانور و نکتا بے ہونا کہ وحشی اور درندے
 وغیرہ سب آواز پر چلے آویں اور شیر اس کے پاس قدم ملا دیں اٹھار ہوین تمام زمین پر ہونا اس کو
 مالک کر دیں تاکہ جس جگہ چاہے اس کے لئے خزانہ موجود اور جس جگہ چاہے پانی تو پانی نکل آوے
 بشرطیکہ محتاج ہو اور اگر کہا نیکا ارادہ کئے تو ہر جگہ کہانا موجود اور بیسویں مرتبہ خدا تعالیٰ کی
 درگاہ میں یہاں تک کہ خلقت اس کی خدمت کے وسیلہ سے قربت چاہیں اور اس کی جاوے اور برکت
 کے واسطے خدا تعالیٰ سے حاجتیں طلب کریں بیسویں دعا کا قبول ہونا جو خدا تعالیٰ سے چاہا
 وہی قبول ہوگا اور اگر کسی شفاعت کر گیا تو قبول ہوگی اور اگر کسی امر کو اسطرح خدا تعالیٰ کی
 قسم کہا لیو گیا تو خدا تعالیٰ سچ کر گیا اور اگر کسی بہار کو اشارہ کر گیا تو اُنشتہ زماں ہو جاوے گا
 اور اگر کوئی شے اس کے دل میں گذری تو اُسے حاضر ہوئے گئے کہ امتین نیکی میں انہیں کن پیکر شیعہ
 سعدی اشارہ فرمائے ہیں کہ ہر عمارت نشین + قدم ہاں خاکی دم آتشین + بیک فخر
 کو ہی زجا بر کنند + یک نالہ ملکی بہم برزند + چو باد نہنیاں و چالاک بوی + چو مشکند خاوش
 و تسبیح گوئی + اور آخرت کی بیس کر امتین یہ ہیں کہ پہلی سکرات موت کے سپر آسان ہو جائیں

اور موت آؤ کو شربت کبیطی معلوم ہوا اور سکرات وہ چیز ہے جس سے سب بے خبر و بے
 دل کا پناہ ہے دوسرے یہ کہ اُسکو خدا تعالیٰ اپنی معرفت اور ایمان پر ثابت رکھو کہ جتنا خوف
 اور فریاد ہے سب اس کے لئے ہے تیسری یہ کہ خدا تعالیٰ فرشتوں کو مہربانی اور آرام اور خوشخبری
 کے ساتھ بھیجے کہ غیبی کی چیز سے جو اُسکو درپیش ہے خوف نگر اور دنیا کی لذات کو بچے چھوڑ
 کا غم نہو چوتھے بہشت میں ہمایہ میں دو گار و دونوں جہان کے ہمیشہ رہنا یا پھر جہان کے
 فرشتوں کے سامنے اُسکی روح کو جلوہ دیکو اور بزرگی اور عنایت اور انعام ظاہر باطن میں عطا
 فرما دے اور اُسکے جسم یعنی جنازہ کی تعظیم کرادی حق کو فرشتے جنازہ اٹھا دیں اور شہید اور
 صدیق حاضر ہوں چھٹے بیخوف رہنا جواب ہوالی قبر ہے اور سکندر دیا جواب با صواب کا
 ساتھ توین گور کا فراخ ہونا اور اُسکی روشنی یہاں تک کہ اُسکے نور سے ایک جنت کا باغ ہو گا قیامت
 تک آسمان سبز جانور و پکلی پوٹو ندین اُسکی روح کا رکھنا اور اللہ کی دسی ہوئی چیز و غیرہ اور
 نیکیوں کے خوش و غور رہنا توین حشر اُسکا عزت کے ساتھ اور کرامت ہونا حلہ اور تاج اور
 براق کا دشوین روشنی منہ کی اور اُسکا نورانی ہونا گیارہوین قیامت کے دن کے خطوط سے
 بیخوف ہونا بارہوین اعمال کے نامہ کا دہنہ نامہ میں ملنا اور شاید کہ اصل نامہ ہی ندیوں
 تیرہوین حساب میں آسانی ہونی اور شاید کہ بالکل حساب نہ لیا جاوے چودھوین بیماری ہونا اُسکی
 ترازو کا اور شاید کہ بالکل وزن ہی نہ ہو پندرہوین جو ض کوثر کا پانی پینا کہ جس کے بعد پہر کہی یا
 نہ لگے سو پندرہوین پل صراط سے گذرنا اور آگ سے نجات پانی سترہوین قیامت کے میدانوں
 میں شفاعت کا ہونا مثل شفاعت انبیاء اور رسل کی اٹھارہوین بہشت میں سلطنت ابدی ملنی
 اونیسویں خدا تعالیٰ کی رضامندی بیسویں دیدار رب العالمین الہ الاولین والآخرین جل جلالہ

کی ہنر و کامیابی بہ بہشت و جہنم کو شامی احوال مشہور ہے + یہ سب کچھ چھپ چھپ
 اس دولت و دیگر آگے + اب جاننا چاہیے کہ یہ کرامتیں جو میں نے گناہین سوئے اپنے فہم
 ناقص اور علم قاصر کے موافق بتلائی ہیں اور بدوحوہ واپس کے بہت مختصر اور مجمل بیان کی ہیں اور اصول
 کو مجمل طریقہ پر بیان کیا ہو اگر کسی بھی انہیں سے تفصیل بیان کرنا تو اس کتاب میں ہرگز نہ سما
 مثلاً میں نے سلطنت ابدی یعنی اٹھارہویں کرامت آخرت کو ایک کرامت کہا ہے اگر اسکو تفصیل سے
 بیان کروں تو قریب چالیس کے ہو جاویں یعنی خلعت و خور و قصور اور لباس وغیرہ انہیں سے
 ہر ایک کی بہت بڑی تفصیل ہو کر انکا احاطہ سوار عالم غیب کے کوئی نہیں کر سکتا وہ پیدا کرنا والا اور
 ہر اور ہم کے سچانے کا کیونکر لالچ کریں کہ خود پروردگار سبحانہ فرماتا ہے فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ
 مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی انکے اعمال کے ثواب
 میں جو کچھ چھپ کر رکھا ہو کسیکو معلوم نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
 میں وہ چیزیں پیدا کی گئی ہیں کہ کسی انکے لئے دیکھی اور نہ کسی کانٹے شنئی اور نہ کسی انہیں گناہ خیال
 کنداپس الیغیر اپنی سب شش اور سعی کو اس مقصود عظیم اور مطلب فہم کے لئے صرف کرنا چاہیے
 اور یاد رکھنا چاہیے کہ بندہ کو ان سب چیزوں میں سے چار چیزیں سیرگز چارہ نہیں علم و عمل و
 اخلاص و خوف اسوہ طیبہ اولیاء کا جاننا ضروری اور نہیں تو مثل اندھ کی ہوگا پھر عمل کرنا
 اس علم پر اور نہیں تو نام رہیگا پھر اس عمل کو اخلاص و کرنا اور نہیں لگایا ہوگا جسکو پہل
 نہ آوی اور بیعت اوگے پھر ہمیشہ کو ڈرنا اور خوفناک ہونا کہ پناہ اور امر حاصل ہو اور نہیں تو
 دھوکا ہوگا کیونکہ نے قبول کے نام سے ہی راگناں پر اور یہ چار چیزیں ان محنت کے ساتھ ہر
 تہوڑی ہیں تو انہوں نے سچ فرمایا کہ عالموں کے سوار کسے گم کردہ ہیں اور عالموں کے سوار

عالم ہوتے ہیں اور مخلصوں کے سوا سب مل فریب کہا ئی ہوئی ہیں اور مخلص خطر عظیم پر ہیں
 میں کہتا ہوں کہ زیادہ تر عجب چار آدمیوں سے آتا ہے ایک عامی کہ بغیر علم عمل کرے دوسرے
 وہ کہ علم جائے اور عمل کرے تیسرے وہ عالم کے لئے اخلاص کے عمل کرے چوتھے وہ مخلص کہ خائف نہ ہو
 اور جاننا چاہے کہ خلاصہ مطلق فیصل کے ساتھ چار آئینہ فرمادیاں اول یہ کہ نہ فرمایا
 احْسِبْتُمْ اَمْ اَخْلَقْنَاكُمْ عِبَارًا وَاَنْتُمْ اَلَا تَرْجِعُونَ یعنی تم جانتے ہو
 مجھے تم کو کہل کے لئے یہ کیا ہو اور ہر دم تک ہرگز آدمی ہر دم فرمایا وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ
 مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَالتَّقْوَى اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ یعنی دیکھو کہ ایک آدمی
 کہ کیا کیا ہو کل کے لئے اور خدا تعالیٰ سب اور خدا تعالیٰ سب چیز جاننا ہی جو کچھ تم کرتے ہو ہر دم
 وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِىْنَا لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مَّوْضِعًا وَاِذَا اللّٰهُ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ یعنی جو
 لوگ کہ ہماری راہ میں مجاہدہ کرتے ہیں کہلا دیں میں ہم انکو اپنا راستہ اور خدا عزوجل تک کام آئے
 کے ساتھ ہر دم فرمایا وَمَنْ جَاهَدْ فَاِنْ جَاهَدْ لِنَفْسِهِ اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ
 الْعَالَمِينَ یعنی جو کوئی مجاہد کرنا ہو اپنی نفس کے لئے کرنا ہو گا اور خدا تعالیٰ سب مخلوق کے لئے پروردگار
 اب یہاں سے مصنف ختم کتاب کا مضمون ادا کرتے ہیں ہم پناہ چاہتے ہیں خدا تعالیٰ سے ہر ایک
 شے سے کہ جہاں ہمارا قدم غزش کر گیا ہو یا قلم سے کچھ خطا لکھی گئی ہو اور نیز اپنی اقوال سے کہ جسکے
 موافق مجال نکلے ہو اور ان چیزوں کے جاننے سے کہ جنکا دعویٰ ہمیں دین میں کیا ہو اور انکے عمل کے
 میں نقص کیا ہو اور نیز اس خطر سے جو ہر کوئی خود آرائی کی طرف کہیں کسی کتاب کے لکھنے میں یا بات
 کے کہنے میں یا علم سکھانے میں اور خدا تعالیٰ سے یہ بھی چاہتا ہوں کہ خداوند کریم ہر کوئی اور ہر کوئی اپنا
 علم پر عمل لکھیں اور ہر ایک کو علم کو ہر دو بال کرے کیونکہ وہ جو اوپر کریم اور غفور رحیم ہے +

مناجات خاتمہ از طرف ترجمہ

<p> الہی جب تک تو من کے دل میں تیری وسعت ہو تا میں نہ تک تیری سخید انوکو حیرت ہو تو کل میں مرا جب تک کہ ہو کہ اہل عرفا کو یہ ہے تا شاگرد کو شکر شیریں مثل شکر کی غریب اشم کو جب تک کہ تو بہ کا سہارا ہو حجاب معرفت تا نفس شیطانی خلق دنیا ہو الہی یہاں تک تک تیری عنایت سے خداوند اتیر فضل کر جان بخشش سے مراد میں جہان کی سالکو کو اس سے جو حاصل نہ ہو محشر میں کوئی اسرا جسد مواتیر سے طفیل اس سول پاک کے میدان محشر میں محبت میں الہی تیری اور تیرے پیہر کی درو کو پہ پہاڑی منیر خستہ جان حشر اٹھا کر ماتہ میں پڑتا ہوں یا ریخ کا مصرع </p>	<p> بہر حال انسان کی شہ رگی سے بڑھ کر بگو قوت ہو تیری احکم پر راضی دل اہل باضت ہو دوحہ کی نظیرین سچ یہ ہو جو کم کثرت ہو گردہ صابر و صبر ہی میں تا صلوات ہو گنہگار و غلام و اتیر اور بار رحمت ہو ریا و عجب تا ہر یک غل سا ز عبادت ہو رہے قبول و اہل حق کہ اس سے خوب غبت ہو توقع ہے کہ سامان قبول انکو کرامت ہو مجھے بھی آہ یہ دو نصیب انکی بدولت ہو عنایت انگہری کی تباہی کی شفاعت ہو الہی مرحمت عاجز کو وہ رویت کی نعمت ہو ہونہیں زندگی بہر تک ہی پر میری رحلت ہو دعا جو کچھ کرے وہاں نہ ترک اجابت ہو حکیم طالبو کو شعل راہ ہدایت ہو </p>
---	--

خاتمہ طبع

بعد حمد و صلوة کے فقیر محمد حسن نقی ارباب صدق و یقین کچھ مہینے عرض کرتا ہوں کہ اس کتاب
 الاجاب کی تفریف جس قدر اسکے لائق ہو وہ بیان نہیں ہو سکتی موجرہ یا حقیقت کہوں یا گوہر

فرج طریقت سرگنوم معرفت نام رکون یا در مکنون کرامت خلاصہ یہ ہے کہ بدون دیکھنے اسکی
کیفیت معلوم نہیں ہوتی گویا ایک گلن جاوید بہار کہ جہر دیکھنے بلبیل الفاظ سطر کی شاخون کا
بہی چھپا کرتے ہیں سے اینجا بلکہ مادہ فیض سرمدی است + این ہو مگر کہ جلوہ انوار از دست +
یا جسطرف التفات کجھے کلمات کی قمریان جو باریعین البسطر پر زبان حال سپہ ساری ہیں سے
ایتنائے عبادت معبود دید نہایت + دین فراہل معرفت از دل شنیدنی است + ہر نقطہ جذب ل
کے لئے متطابقت ہے اور ہر ایک حرزات خود چہر نفیس کیون نہو اسپین زکوہا و خداوندی
جسے اسانکو دارین بن سر بلند ہی ہر بین اسکی کمال احسان الہی جانتا ہوں کہ محلو ہی یہ
کے طبع کی توفیق دی آد اس نعمت عظمی کے شکریہ میں جہتہ سعی مجہد ہو سکی تصحیح الفاظ و ہر
مضامین چستی کلمات و سلاست عبات لحاظ محاورہ و دفع اغلاق و حل اشکال و تنقیح مطلب و
حسن طبع میں بکالا یا اگر سپر بھی کوئی امر فرد گذاشت ہوا ہو تو ناظرین معاف فرما دیں اور
بمقتضا علوم ہستی و عارفیہ سر محمد زکریا کہین کہ مقصد اصلی ایسی ہی ہے سے طبع اپنی گلشن جاوید
می اندازم + بکہ حسب نظر عزم دعائی سازد + آب قطعات تاریخ بدین ناظرین کے جاسے ہوں

اہل اللہ تعالیٰ تہ اکتاب لقد الکلام آرتحت عاتق	قطعہ تاریخ عربی از مستم	ان شطرۃ ہائے شمس سعادت ان الشہید زائیں العبادات
چو شد مطبوع این مطبوع عالم پی تاریخ گفتہ ملی کم کاست	ولہ در فارسی	خرد گفتا تعالیٰ اللہ چہ چہر است سراج الباکلین ہر جان عزیز است
جب فضل از دست کسی نہ نسخہ ہوتا تاریخ کے لئے میر دل خوب فکر کر	ولہ در اردو	خوبی میں جو تمام کتابوں کا تاج ہے بولاجب نہیں کسی دوسرے سراج ہے

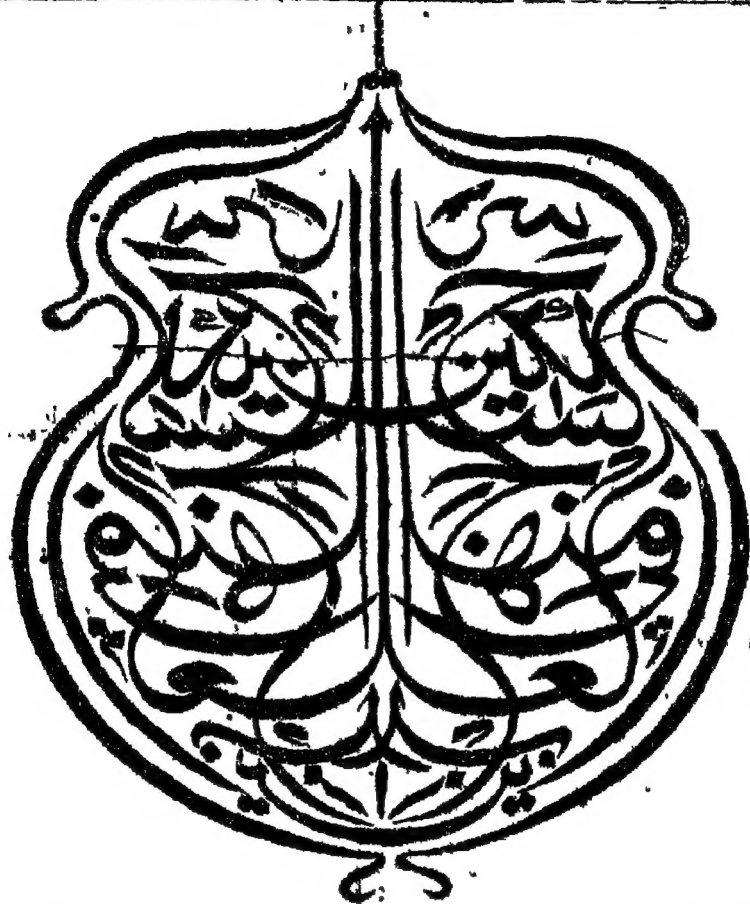
طبع تاریخ عربی از جناب مولوی محمد یعقوب صاحب نو تو می مشخص گنام محشی این کتاب		
وَلَمْ أَكُنْ مَحْشِيَةً أَبَدًا	وله در اردو	وَقَدْ خُتِمَتْ بِالْأَمْتِ
سَأَلْتُ الْقَلْبَ عَنْ تَارِيخِ خَمِيرٍ		فَقَالَ أَكْتُبْ كَأَنَّا زَارِ الْقَلَامِ
جب سراج اسالکین چکر موہی مطبوع عام	ذکر ہے حسین طریقیہ صاحب معراج کا	
مختصرہ تاریخ پایا غیب سے گنام ہے	کیا سراج اسالکین ہے ترجمہ منہاج کا	
قطعیہ تاریخ فارسی از سراج طبع ایش نپاہ سید احمد شاہ صاحب سلمہ عالی		
جو منہاج خدام ترجمہ یافت	راز تالیف مولانا منیر است	بنام ایزد چہ دستنبوی نادر
دماغ جان از دنجت پذیر است	تصوف راز ہی روشن کن م	چراغ مسلک بر نادر است
مضامین نفس صیقل گر نغز	جلالی جان دل را بنیطیر است	ز جوش کشف مقصد لفظا فطر
پن سالک بر آورده لغیر است	چنان جامع ز بہر اہل مہت	کہ چشم دیدش فوز کبیر است
بجائی چون تجارت کار کیشہ	ہما بوسان ز رحمتا بشریت	و گرا ز خوف حرفی در سب است
ملائک سیرانرا ہم نذر است	بحد ف اولی بہر تاریخ	سراج اسالکین ماہ منیر است
ہوتا بان جو یہ نور لغیر شریطہ	وله در اردو	کہ جسکی روشنی فیض عالم کو کھارت
ہوئی تاریخ کی کاوش و توجہ جلد آفت		کہا لکیر سراج اسالکین شمع ہدایت
اشہار		
واضح ہو کہ بموجب فحوائی دفعہ ہفتم قانون قسم ۱۸۳۷ء کے کسی اہل مطبع کو اختیار		
نہیں کہ اس کتاب کو بلا اجازت تحریری ترجمہ کے طبع کرین اطلاع شرط ہے		
بقلم کمترین خلانق مشہور لال غوثیہ		

فہرست مضامین سراج السالکین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۰	طریقہ مغلوب کرنے شیطان کا	۲	ویساچہ مصنف و سبب تالیف کتاب
۵۱	دواعی کا بیان		بیان محبانِ اہل مرکا کہ خیال عبادِ شریعہ
	بیان خواطر کا	۴	سطح پیدا ہوتا ہے اور پہر کیا کیا بائین انجام
۵۵	بیان شیطان کے مکر و خبا		تہ پیش آتی ہیں
۵۸	جو تہا مانع نفس ہے	۹	علم کی گہائی کا بیان اور فضائل و اہل
۵۹	طریقہ دفعِ نفس کا	۱۵	بیان ان علوم کا جن کا سکھنا بندہ پر فرض ہے
۶۰	تقویٰ کی ماہیت اور اس کے فضائل کا بیان	۱۹	توبہ کی گہائی کا بیان اور اس کی ضرورت
	بیان تفصیل تقویٰ اور فرضیت اس کی کم		کے سببوں اور شرطوں کا بیان
۶۳	کس کس جگہ فرض ہے	۲۴	طریقہ نکلنے کا گناہوں اور ان کو چھوڑنا
۶۵	کائنات و رزق کی حفاظت اور اس کے ضرور و خدایاں	۳۰	عوائق کی گہائی یعنی موانع کا بیان
۶۷	دل کی حفاظت بری خصلتوں سے	۳۱	پہلا مانع دنیا ہے اور اس کی ترک کرنی چاہیے
۶۸	طولی اہل	۳۲	بایں حکمِ رب کا دنیا میں
۷۹	حسد کا ذکر	۳۶	دوسرا مانع خلق اور اس کی ترک کا سبب
۸۶	عجالت کے بیان	۴۸	عزالت کی وجہ
۸۹	کبر کا بیان	۵۱	حکمِ عزالت اور اس کا طریقہ وغیرہ
۸۹	شکم کی حفاظت	۵۹	بیان مانع سوم شیطان

۱۳۹	بواغ کی گہائی	۹۰	نفل حلال کا بیان حرام اور شبه
۱۵۰	خوف کی ضرورت کے سبب	۹۱	حرام اور اشکا حکم
۱۵۱	رجا کی ضرورت کے سبب	۹۲	حلال اور اشکی حد دریافت کرنی
۱۵۴	بیان اصول کافیہ خوف	۱۰۰	علاج مجمل آن سبب انوکھا یعنی دنیا خلق وغیرہ
۱۶۳	معاملات رجا کا بیان	۱۰۶	چاروں عضو تک علاج کا بیان
۱۶۳	قیامت و موت و گور کا حال	۱۱۰	تذکرہ مختصر دور کرتے چاروں اعضا کی
۱۶۸	جنت و دوزخ کا حال	۱۱۳	عوارض گہائی - پہلا عارض طلب بقا
۱۷۰	ترجیح رجا کی خوف پر	۱۱۷	بیان معنی توکل اور موضع اور اشکی حد
۱۷۳	گہائی کی قواعد کی	۱۲۳	دوسرا عارض انجاس کا ڈر جو
۱۷۴	ربا سے بچنے کا سبب	۱۲۵	معنی نفلیض کی اور اشکا حکم اور تدبیر
۱۷۶	حقیقت ریا اور اخلاص	۱۲۸	تیسرا عارض قضا
۱۷۷	اخلاص کے ہونا دفع اور وقت	۱۳۱	معنی رضا بقضا کی اور اشکا حکم اور حقیقت
۱۸۱	عجب سے بچنے کا سبب اور اشکی حقیقت	۱۳۲	چوتھا عارض سختی اور صیقل کا بیان
۱۸۲	اور اشکے معنی	۱۳۳	صبر کا بیان
۱۸۳	قواعد جو کہ سوار یا اندر عجب کے ہیں	۱۳۵	حقیقت صبر
۱۸۵	اصول کافیہ ربا کے باب میں	۱۳۶	بیان مجمل اس گہائی کا طلب بقا کی خرابی
۱۸۸	اصول کافیہ عجب	۱۴۰	چار نکات توکل کے بیان میں
۲۰۱	حد و شکر کی گہائی - حمد و شکر کا بیان	۱۴۴	نفلیض کا بیان
۲۱۵	خاتمہ بیان مجمل اس طریق کے سامان ہو گیا	۱۴۵	راضی ہونا قضا پر
	اور اگر کہ شکر کا جواب دیا جائے کہ ہوتی ہیں	۱۴۷	منافع صبر

عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَعْقُوبَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
يَعْقُوبَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
يَعْقُوبَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ



يَعْقُوبَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
يَعْقُوبَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
يَعْقُوبَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
يَعْقُوبَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ

۵۲۶ غ

 DUE DATE

۱۹۷۵

--	--	--	--

